

مفسر و از لطافت آن است کتاب احاطت و صیانت عقاید و علوم مقدسین است و در ضمن
 تحریر آن به شرح و تفصیل از احوال و احوال و احوال

آن تدوین شد و مشتمل بر سبک

الحمد لله که کتاب این نصاب مثل بر جوابات فاضله از سوالات فاجر حسب
 خواش مومنین موسوم به:

اصول و فروع

در عقاید و احکام

از تصنیفات آیت الله العظمی آقا محمد شاه قلیزاده علی حضرت فخریت سید نجم العالی
 لکهنوی مدظلہ

با اهتمام و تنظیم
 لاهور پرنسپال لاهور پرنسپال تمام فیروز الدین پرنسپال
 لاهور پرنسپال



شیعیان عالی درجات کا نام

کتاب کے اہمیت کی خدمت میں بطور تذکرہ مفت پیش آگئی۔

قیمت علم کو ہر مذہب خریدتا ہے

فہرست

مطالب شواہد الصادقین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۳	مخالفین کے مذہب میں تحریف قرآن	۱۷	ترجمہ بخاری	۱	تہذیب
۵۴	عظمت قرآن کی بابت عقیدہ شیعہ	۱۸	بخاری کا رسول خدا کو نسبت فرما دینا۔	۲	شریہ طوائف کا طرز عمل
۵۵	مخالفین کے یہاں عزت قرآن۔	۲۰	بحکم امام ابو یوسف اماموں شیعہ کا اپنی کتب میں قرآن کی ہتک عزت کرنا۔	۳	حقیقی مناظرہ
۵۶	مخالفین میں قرآن کا جلا نا جائز ہے۔	۲۱	ایک نئی تحقیق علم کا مطبوعہ اشتہار ہے جس میں	۴	بالی نہ گفت سنی و شیعہ سنی ہیں۔
۵۷	میں قرآن ہواد برل سے لکھا جائیگا۔	۲۲	حنفیت کے عجیب و غریب ۷۵ مسئلے ہیں	۵	کتب مناظرہ اہل سنت۔
۵۸	مخالفین کے ہاں ہر پرل امام کا قرآن کو پھارنا	۲۳	حضرت عمر کا عمر نبوی پر منہ	۶	جوابات تھوڑا سا عشریہ شاہ عبدالعزیز
۵۹	ممانعت شراب اور حضرت عمر۔	۲۴	معاویہ کا منبر پر پادشاہ۔	۷	شیعوں کی ہزاروں کتابیں لاہور ہیں۔
۶۰	ابو حنیفہ کا بلحاظ معادہ حرمت شراب کا	۲۵	مر کا حصہ ایک کردہ مکہ دریافت کرنا	۸	سنی مردودہ کتب کے مضمون اخذ کئے ہیں۔
۶۱	فتویٰ نہ دینا۔	۳۵	امدادی نعل و جہن و مساوت کا اعتراف کرنا	۹	سنی خدا پرست نہیں بلکہ سلف پرست ہیں۔
۶۲	جید شراب ہی کہتے ہیں۔	۳۶	علی مرتضیٰ کا عبد اللہ بن مبارک جلا دینا۔	۱۰	مذہبی امور میں جبر طریقہ کفار و مخالفین سے
۶۳	مخالفین کے نزدیک قتل عثمان پر	۳۷	مقاتل مفسر مخالفین یہود و نصاریٰ کی تورات	۱۱	صاحب مستطرف سنی تھا۔
۶۴	لینے والے سب منافق ہیں۔	۳۸	تفسیر قرآن کرتا تھا۔	۱۲	صحیح قاضی۔
۶۵	ترجمہ ابو بکر اسکان۔	۳۹	انبیاء کی کتب میں مذکور مخالفین کے	۱۳	ایک پیر عالم امام
۶۶	عمر نے ۱۲ سال میں سورہ بقرہ	۴۰	بزرگوں نے یہود سے اخذ کی ہے	۱۴	شراب فروش محتجب
۶۷	ماہیت مصحف فاطمہ علیہا السلام	۴۱	فتح باب شیعہ علی مرتضیٰ ہی میں۔	۱۵	یہودی مؤذن۔
۶۸	مخالفین شیعہ	۴۲	قبول مخالفین میں صحابہ و اہل علی مرتضیٰ	۱۶	مفتول قاضی
۶۹	ستر سے مراد ہے	۴۳	اشعار علی مرتضیٰ شیعہ بر عقاید شیعہ۔	۱۷	ابو بکر علی مرتضیٰ کے ہاں نہ گن گننے کے
۷۰	نہ عدد و معین	۴۴	معیار محبت	۱۸	خوفاں تھے۔
۷۱	مخالفین میں	۴۵	صدیق اکبر علی مرتضیٰ ہی میں۔	۱۹	ابو بکر کی کتاب میں دست ہوتا اور عمر کی کتاب
۷۲	میں جبر	۴۶	میں غیرتی معاویہ کا نام علم۔	۲۰	کہ میں و نہ ہوتا
۷۳	میں قرآن مجید نہیں ہے	۴۷	خلیفہ کا تعریف۔ علم ابو بکر۔	۲۱	ابو بکر پر شیطان طاری ہوتا تھا۔
۷۴	بقول عثمان	۴۸	علم عمر	۲۲	چار ائمہ زنجیری کا ترجمہ
۷۵	خزینہ میں	۴۹	علم عثمان	۲۳	زکوٰۃ کے متعلق ابو بکر علی مرتضیٰ کا اختلاف
۷۶	میں قرآن مجید نہیں ہے	۵۰	تقریب جماعت	۲۴	حقوبیا ہمیں
۷۷	میں قرآن مجید نہیں ہے	۵۱	روح حضرت علی مرتضیٰ آیت غار۔	۲۵	حال حاضر رسول کی عمر کا حرام کرنا۔
۷۸	میں قرآن مجید نہیں ہے	۵۲	آیت غار کے متعلق شیخ مفید کا جواب۔	۲۶	مخالفین کے ہاں سونہ کی عزت ایک
۷۹	میں قرآن مجید نہیں ہے	۵۳	قبول ابو بکر و عمر کے متعلق گفتگو۔	۲۷	مجتہد سے زیادہ نہیں۔
۸۰	میں قرآن مجید نہیں ہے	۵۴	ابن عباس کا شعر تعریف نبی و ائمہ		
۸۱	میں قرآن مجید نہیں ہے	۵۵	نالیگ اکس ہزار آیت و القرآن		

بسم اللہ الرحمن الرحیم ط

نحمدہ بنعمتہ علی نعمائہ وفضلہ علی عبدہ المقرب لدیہ محمد

ولعبد

حقیر بر تقصیر احمد الموسوی تمیز علی حضرت فخر ملت سرکار شریعت دار آقا نجم العا
لکھنوی مدظلہ و عم فیضہ اہل ایمان کی خدمت میں ملتیں ہے۔ کہ سال سنہ ۱۳۲۳ و ۱۳۲۴

میں چند بے بصیرت حضرات متبعین سنت ابو ذباب ^{مدھیان} معاندین مہجینیں ائمہ اطہار
نے بذریعہ تقریرات و اشتہار اودستداران خاندان سالت وحب داراں ذریت اصحاب
ولایت و عصمت کی دل آزاری و جگر خراشی میں اپنی پوری طاقت سے کام لیا۔ فضل
فہم وجعل النار مشواہد لیکن اہل ایمان نے ان کے مقابلہ میں بعد ازاں۔

جواب جا ہاں باشد غموشی۔ کسی عملی کارروائی سے کام نہ لیا۔ جسکی وجہ سے اکثر تثلیث پر
اتر اتے اور غلبیں بجاتے پھرتے تھے اور ان کی ان حرکات شیعہ و بدعات قبیحہ پر اہل
کوفت و اضطراب لاحق ہوتا تھا۔ اور وہ وقتاً فوقتاً اپنے اس اضطراب کو اہل علم کی خدمت میں

پیش کر کے جواب کیلئے مستعدی ہوتے تھے لیکن جس علاقہ کا یہ وقوعہ ہے۔ اس علاقہ میں
علم دوست حضرات کی قلت کے باعث اسباب تالیف و تصنیف کا مہیا کرنا نہ صرف مشکل
سخت مشکل ہوئی وجہ سے اہل ایمان کی استدعا مذکور الصدر معزز البتوا ہی میں تھی کہ راقم الحرف

نے شب پانزدہم شعبان المعظم ۱۳۲۳ھ کو عالم روایا میں دو مولوی صاحبان کو باہم مناظرہ کرنے
ہوئے و یکجا ان میں سے ایک کا اسم گرامی ضمیر رشیدیہ اور دوسرے کا نام نامی ضریریں (سنی
تھا۔ چنانچہ میں ان ہر دو صاحبان کی تقریر بلا کم و کاست ذیل میں درج کرتا ہوں۔ اہل اسلام

تحقیق سے کام لیکر نتیجہ اخذ کریں۔
ضریریں۔ سال گذشتہ میں مولوی نور محمد صاحب امام جامع مسجد کنڈیاں ضلع میانوالی نے شیعان
موچھ کے برخلاف اور مولوی نظام الدین صاحب وزیر آبادی نے شیعان راہہ ضلع راولپنڈی کے برخلاف
اور مولوی محمد اسحاق مانسہروی اور قاضی عبدالاحد خانپوری وغیرہ اصحاب نے شیعان راہہ

راولپنڈی

کے برخلاف محترم المحرم میں اشتہار شائع کیے اور امام جامع مسجد راولپنڈی نے عشرہ محرم میں روز جمعہ منبر پر شیعوں کے برخلاف ایسی دھجپ تقریر کی کہ سامعین کو وجد آگیا۔ اور اسی سال شیعوں نے نہ ان اشتہاروں کا کوئی جواب دیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مذہب سنت جماعت ہی مذہب حق ہے۔

ضمیمہ - شیعہ نے اشتہارات مذکور کا حصہ اور تقریر مذکور کے مقابلہ میں چند وجوہات کی بنا پر خاموشی سے کام لیا۔ (۱) ہمارے دوست سید عنایت علی عم فیض پرچہ در نجف ۲۹ ستمبر ۱۳۱۴ء کے صفحہ ۲ نہایت صنفہم میں یوں رقمطراز ہیں۔

میدان مناظرہ شیعہ و سنی

آں را کہ خواندی استاد گری بہ تحقیق
صنعت گری است اما طبع رواں ندارد

شیعوں اور سنیوں کے درمیان قدیم الايام سے بڑے معرکہ آرا میدان مباحثہ و مناظرہ و محالہ کے گرم ہوتے رہے۔ ادب تک فریقین ختم ٹھونک کر آستینیں چڑھائے برسر پیکار نظر آتے ہیں۔ امدان کی اس سرگرمی نے ہر دو فریق کی خوبصورت شکلوں کو غبار آلود کر رکھا ہے جس سے شیرازہ اسلام ایسا کھل کر اکی پریشانی آج تک نے ایل نہیں ہوتی۔ اور نہ ہی امید ہے حتیٰ کہ ان عظیم القدر مذاہب کا باہمی میل جول قریباً ناممکن ہو چکا ہے۔ بقول خسرو

صلح کل نذر صریحاں کہ دریں عشرت گاہ
آتش و آب بہم دست و گریباں شدہ است

پانی پینے کی جگہ گھاٹ

وجد اس کی یہ ہے۔ کہ بعض بعض بابا لوگ آئے دن اس مذہب و مشرب کے پیدا ہوتے رہتے ہیں جن کا ذریعہ معیشت ہی شیعہ سنیوں کو لڑا کر ان کا تماشہ دیکھنا ہے۔ اور بعض نے تو اسلام میں باہمی منافرت پھیلانے کی ایسی خطرناک روش اختیار کر لی ہے۔ جو فی الواقع عوام کا لانا عام کو نہاج حق و صراط مستقیم کی راہنمائی کی طرف تائل ہی نہیں ہوتی۔ اس میں تو کسی کو عذر و انکار کی گنجائش ہی نہیں۔ کہ ہر ایک وہ انسان جو اپنے آپ کو عین صراط مستقیم پر چلتے ہوئے کامیابی حاصل کرنے میں منفرد سمجھتا ہے۔ وہ دوسرے معنوں میں اور سب کے سب طرق و مذاہب کے بطل و گمراہ تصور کرتا ہے اگر وہ نہایت نیک نیتی سے بطریق اسلام امر بالمعروف و نہی عن المنکر پر آمادہ ہو۔ اور منشا اس کی یہ ہو کہ وہ یا تو اپنے مشکوک رفع کرے۔ اور یا اس نفیت سے جو اس کے خیال میں حقتعاً کیطرف

ابن نعل

رسالہ در جہت غنا و علی

شہر ملاز کا طرز عمل

شہر ملاز کا طرز عمل

عنایت ہوتی ہے۔ دوسرے برادران بنی نوع انسان کو محروم نہ رکھے۔ یا اس چشمہ سے جسے وہ اپنے
آپ کو دارو علی سلسبیل سمجھتا ہے۔ دیگر تشنگان آب حیات کو سیراب کرے۔ تو ایک بات ہے لیکن کوئی
بھی سچا اور پاک باز انسان اسے انسانیت کیساتھ تعبیر نہ کرے گا۔ کہ پہلے تو ایک شخص خود ہی اہل
طریق پر ہو۔ اور جب اس کے فکر و تدبیر انسانی سے ذرا بھی کام لیا۔ تو اسے خود رستہ سے بھٹک جائے
کا نہ بس گمان غالب ہی ہوا۔ بلکہ عین یقین ہو گیا۔ کہ واقعی وہ راہ مقصود سے کوسوں دور ہے۔ مگر دوسرے
رہروان کا روان پر ناحق مطاعن گمراہی کے وارد کرے۔

اس موقع پر ہم چاہتے ہیں کہ شیوہ سنی کا آئے دن جھگڑا فساد برپا اور موجود رہنے کا سبب ”بابا
لوگوں کا وجود“ سطر مذکورۃ الصد میں قرار دیا گیا۔ اس کا ایسا صاف صاف ثبوت ایسا نداری کیساتھ
پیش کریں جیسا کہ کسی کو جائے دم زدن باقی نہ رہے۔ سینے !

مناظرہ عموماً دو طرح پر ہوا کرتا ہے۔ ایک تحریری دوسرے تقریری۔ منشاء دونوں کا احتیاق حق
و ابطال بطل ہوا کرتا ہے۔ یعنی حق و باطل میں ایک نمایاں امتیاز پیدا ہو جائے۔ اور ناظرین و سامعین
بلکہ خود مخاطب و مکتوم دسمالک و خد ماصطفیٰ پر عمل کرتے ہوئے راہ حق اختیار کریں۔ اور یہ انہی
لوگوں کے واسطے ہوا کرتا ہے جو خود طالب حق ہوں۔ ان کا ایمان خدا کی ہستی پر ہو۔ انہیں روز آخرت
پر یقین ہو۔ وہ حساب کتاب سوال و جواب کے صحیح سچے ہو ہوں۔ ان کا دین و ایمان اس بات کو
تسلیم کرتا ہو۔ کہ راہ حق کے اختیار کرنے والے ہی جناب الہی و بارگاہ خداوندی سے بخلعت نجات منعم و
فائز ہوں گے۔ ان سب امور بالا کے عکس و عکس پر یہ اصول جاوی نہیں۔ اور اتمام حجت ان کے کسی کام نہیں
آسکتی۔ مناظرہ مؤخر الذکر یعنی تقریری پر ساقائیم کرنے کو صائب الزائے کیلئے میدان بہت تنگ ہے۔
کیونکہ وہ فوری الاثر منصوبے کا حکم رکھتا ہے۔ بعد ازاں مثل ہندی۔

”لڑائی کے صرف ڈھائی پچھتے ہوتے ہیں“

البتہ اول البیان نوع مناظرہ یعنی تحریری بحث سوچوائے۔ مطلب کے موافق

یلوح الخط والقسط اس دھرا

و کاتبنا رمیم فی التزلزل

جس کا فارسی میں مطلب اس طرح ہے۔

نوشہ بماند سیاہ بر سفید

نویسنہ را نیست فردا امید

مناظرہ

تقریری

ہماری صداقت و شہادت اور ثبوت مذکورہ کیلئے کافی ہے۔ علمائے اہل سنت کے بڑے بڑے
 جید علماء و فضلاء و محدثین و مکملین نے اکثر مجلدات خصوصاً مذہب کے ابطال و تردید میں تصنیف کیں
 اور اس آزادی اور جرأت و فراخ حوصلگی سے کام لیا۔ جو مذہبی حکومت اور سیاست کی حیثیت میں ان
 کے شاہان شان تھی مثلاً ابن حجر کی متوفی ۸۵۴ھ کی کتاب صواعق محرقة منجملہ تصانیف ابن تیمیہ
 منہج الاعدل۔ و رسالہ حقیف الدین در تحریم متعہ و صواعق محرقة و فضائح الروافض شیخ السلامہ و غیر
 مصنفات طائفر اللہ کابلی و سواطع مشرق از پسر ملا نصر اللہ مذکور و نصرۃ الصدیق از محمد فاضل آبادی
 تبیین الحق در رغرر و غیرہ و کشف الغطار از ایزد بخش رسا۔ و ابطال ابطال مصنفہ فضل اللہ ابن بدو
 بہان و رسالہ حسین کشمیری و کشف الاتباس از صدیق حسین خان صاحب درد انوار بدریہ غلام حلیم
 رسالۃ المکاتیب از حیدر علی و ازالۃ الخمار۔ قرۃ العینین و غیرہ از شاہ ولی اللہ دہلوی و مفتی الکلام
 مصنفہ فیض آبادی و تحفہ اثنا عشریہ مصنفہ شاہ عبدالعزیز دہلوی و غیرہ کتب مفتاح کنوز خفیہ۔
 حاشیہ تحفہ تبیین السفیہ۔ لرد صوارم۔ رجوم الشیاطین۔ عزۃ الراشدین صاعقہ حسامیہ لرد ضرب حیدریہ
 لمعات ثقلین۔ قنقاب۔ برمان الخلافۃ۔ شوکت عمریہ۔ بصارت لعینین۔ صولت حیدریہ شہاب
 ثاقب۔ شوکت فاروقیہ۔ وسیلۃ النجاة۔ سر جلیل و اقعة الفتوی طعن انسان۔ ایضاح لطافتہ
 المقال۔ راہبہ عالمہ عجیب العجائب۔ نواقض الروافض سیف ملول۔ کاشف اللکھم۔ ازالۃ الغین
 الفاروق نعمانی وغیرہم۔

یہ وہ کتابیں ہیں۔ جو علمائے اہل سنت نے بڑی بڑی عرق ریزی اور دماغ سوزی سے
 تصنیف فرمائیں۔ اور مذہب کی تردید میں چوٹی تک مارا۔ اور قیامت تک کوئی بھی سنی عالم ایسا نہ
 پیدا ہو گا۔ جو ان سے بڑھ کر ایک حرف بھی ایسا لکھ سکے۔ جس میں ان کتب کے علاوہ حدت پائی
 جائے۔ ان مذکورہ بالا کتب میں سے تحفہ اثنا عشریہ کا نمبر بڑھ کر ہے۔ کیونکہ حضرت مولانا شاہ
 عبدالعزیز رضا دہلوی نے اس کتاب میں وہ زور مارا۔ وہ تحقیقات کی۔ اور یوں بالوں کی کھال
 اتار کر رکھ دی۔ کہ شیعہ سنی کے مناظرہ پر مہر کر دی۔ اور اپنے خیال میں ایک آدھ مسئلہ بھی ایسا
 نہ چھوڑا جو فریقین کے درمیان مابہ النزاع ہو۔ اور اس کا تصفیہ سنیوں کے حق میں نہ کر دیا ہو۔
 ز تحفہ مذکور کو شاہ صاحب نے بارہ باب پر منقسم کیا۔ اس کے بعد اکثر اہل سنت ملاؤں نے جو
 سمجھ بھی لکھا۔ اور آج تک کہتے چلے جا رہے ہیں۔ ان کا مآخذ و منبع تحفہ اثنا عشریہ ہی ہے۔ یا
 بعض مضافین مفتی الکلام و شوکت عمریہ وغیرہ سے لے گئے ہیں۔ مثلاً آیات بیانات بحسن الملک

خلافت راشدہ - اظہار الہدی - بدر التبی - ہدیۃ الشیعہ وغیرہ کتب اب ویکھنا یہ ہے کہ ان تمام کتابوں کی نسبت

شیعوں نے کیا کیا؟

شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی کی کتاب تحفہ کو اپنے مذہب کی واسطے مضر سمجھ کر نیز اسلئے کہ اس میں جا بجا شاہ صاحب مدوح و موصوف نے ناحق کوشی و حق پوشی سے کام لیکر اہل اسلام کو صراطِ مستقیم کی شاہراہ سے عمداً گم گشتہ کرنا چاہا تھا۔ اس کے جواب کی طرف توجہ فرمائی۔

اولاً جناب مستطاب حکیم مرزا محمد دہلوی علیہ الرحمۃ تحفہ اثنا عشریہ کی طرف متوجہ ہوئے اور کتاب نزہۃ اثنا عشریہ بارہ ضخیم جلدوں میں نہایت شرح و بیض کیا تھا تحفہ کے جواب میں تالیف فرمائی۔ اور اسی کتاب کی تصنیف کی وجہ سے حکیم صاحب مرحوم و مغفور کو نجابت علیخان پسر مرتضیٰ خان - بہر جنگ - نواب بھجور نے جو نہایت ہی تعصب شخص تھا اور قاری المشرّب اور نیز مؤلف تحفہ شاہ عبدالعزیز کا مرید بھی تھا ۱۲۲۵ھ ہجری میں زہر دیکر شہید کرادیا۔ اور سیف مملوک کا جواب بھی شمشیر برآں مرزا صاحب مرحوم و مغفور کی زبردست تصنیف ہے۔ تحفہ کے باب اول کا جواب سیف ناصری اور تقلیب المکاید وغیرہ اور باب ہفتم کا جواب تشیید المطاعن اور بات نجم کا جواب صوارم الہیات اور بات ششم کا جواب حسام دربحث نبوت۔ اور باب ہشتم کا جواب اجیار السنۃ اور باب دوازدہم کا جواب ذوالفقار اور نیز باب ہفتم کا جواب بوارق موبقہ وغیرہ۔ کئی ضخیم مجلدات میں لکھ کر اتمام حجتہ کر دی۔ علاوہ ازیں سیف ناصری کے جواب میں جو رسالہ رشید الدین خان صاحب سنی نے لکھا اس کا جواب بھی ابوجہ الفاضلہ جناب مستطاب سرکار علامہ السید مفتی محمد علی خان صاحب علیہ الرحمۃ والغفران بن سید محمد حسین بنشا پوری المتوفی ۱۲۶۰ھ صاحب کتاب تقریب الافہام و تشیید المطاعن و سیف ناصری و برلمان المعادات تقلیب المکاید و مصاسخ الافہام و اتفاق الشیخین وغیرہ نے دیدیا اور صراطِ مستقیم مصنفہ عبدالحی سنی کا جواب فتوحات حمیری لکھ دیا۔ اور شوکت عمریہ کا جواب شعلہ ظفریہ لاصراق شوکت العمریہ تصنیف فرمایا۔ اور اتفاق الشیخین بحکم اصحیحین برے پایہ کی کتاب علامہ مغفور و موصوف نے لکھی۔

نیز کتاب عماد الاسلام غالیجناب حضرت مولانا مولوی سید ولد ارغلی صاحب علیہ الرحمۃ

جوابات تحفہ اثنا عشریہ

مرزا محمد دہلوی کی تصنیف

مجتہد العصر والزمان لکھنؤ مصنف ذوالفقار واجیار السنہ ۱۲۰۰ء تحریر فرمائی۔ اور جواہر
عبقریہ شعلہ جوالا۔

روائع القرآن۔ سید محمد عباس شوستری علیہ الرحمۃ صاحب کتاب شمع المجالس و منابر الاسلام
و بنیاد اعتقاد وغیرہ نے لکھیں جنہوں نے سینوں کی ثنوی و دفع الباطل کا جواب ثنوی مجتہد
المومنین تصنیف فرمائی۔ پھر حضرت حیدریہ لڑ شکت عمریہ و طعن الریح و یا لہ نافعہ
و ثمرۃ الخلافۃ و مصاصم و سیف یاسر وغیرہ حضرت سلطان العلماء مولانا سید محمد صاحب علیہ
الرحمۃ المتوفی ۱۲۷۰ھ نے تصنیف فرمائیں۔ نیز مولانا سید حسن حسام رحمہ المتوفی ۱۲۷۰ھ
نے برق خاٹف پر زور کتاب لکھی۔ اور استقصا رالافحام اور اثیقاع الانتقام جواب
میں مولوی مہدی علی خان صاحب سنی المذہب مصنف منتہی الکلام کی آٹھ کمال جلدیں علی حضرت
آیت اللہ فی العالمین جناب مولانا مولوی سید حامد حسین صاحب لکھنوی اعلیٰ اللہ مقامہ
فی اعلیٰ علیین الی یوم الدین نے تصنیف فرمائیں۔ اور انہوں نے ہی شوارق النصوص
فی تکذیب النصوص دو مجلد کلاں و عبقات الانوار فی امامتہ ائمۃ الاطہار تیس مجلد کلاں
کہ ایک ایک مجلد کئی مجلد پر مشتمل ہے۔ کل ایک سو تیس جلدیں جو تحفہ اثنا عشریہ کے باب
ہفتم و رسلہ امامت کا جواب ہے تصنیف فرما کر مسکین کیلئے الی یوم الحشر ہر کر دی۔
پھر مولوی سلامت اللہ لکھنوی سنی المذہب کی کتاب معرکہ الابرار کا جواب معرکہ شکن جناب سید
امیر علی خان صاحب دہلوی لکھا۔ اور دلائل حیدریہ تبنیہ السفیہ منقذہ اے اشعریہ تحفۃ الشیعہ
وغیرہ جواب میں اس فتوے کے جو مقدمہ تکفیر شیعہ بعض خواجہ نے مرتب کیا تھا تصنیف
کی گئیں۔ اور سہم صائب بھی استفائے مذکور کے جواب میں ہے۔ نیز نفس الغدینی خلافت
الامیر۔ ورفہن النظر تفسیر آیتہ التطہیر یہ اثنا عشریہ جواب باب ہفتم تحفہ جناب
شہاب الدین صاحب ہمدانی نے لکھیں۔ اور ان سے پیشتر بھی کئی کتابیں مثلاً کتاب الغین
علامہ علی رحم و نوح الحق۔ منہج الکرامۃ اثبات الامامہ ملا احمد نیشاپوری اور حلیۃ الشیعہ مولانا
احمد اربلی رحم و مصائب النواصب اتحاق الحق فی جواب البطل الباطل مصنفہ قاضی نور اللہ
علیہ الرحمۃ شہید لٹ شوستری المتوفی ۱۲۹۰ھ ہجری وغیرہ وغیرہ لکھی گئیں۔ اور حجۃ الباہرہ
مصنفہ سید باقر علیخان و دفع المغالطہ مصنفہ مولانا سید عمار علی صاحب سونی پتی صاحب تفسیر
عمدۃ البیان و تحفۃ الاشعریہ المتوفی ۱۳۰۰ھ اور کتاب مقید العوام مصنفہ سید برکت علی۔

متوفی

۱۵۱۶ھ

وقواطع المخصوص مصنفه مرزا بلند نجات و ناز عاظمه مصنفه سید مقرب علی و کسیر رضین و حجة
 البرهان و معین الصادقین جواب رجوم مصنفه بوعلی صاحب بناری مرحوم و کتاب سیب
 صدارم مصنفه مولانا محمد باقر دہلوی اور کتاب اولہ تفتیہ در اثبات تفتیہ مصنفه جناب حجة الاسلام
 علی نقی صاحب مرحوم المتوفی سنہ ۱۲۹۰ھ اور امان المؤمنین عن مکاتید الشیاطین مصنفه
 سید منیر الدین صاحب اور وجیزہ مولوی سبحان علی خان صاحب زیر عظم ملک اور جواب
 "تحفة" ولہب المیزان مصنفه سید علی سبحان طعن النسان اور رشک النبال در جواب طعن النسان
 مصنفه مولانا مولوی سید ناصر حسین صاحب اور البحار المفترقة جواب نسو اعق محرقة مصنفه احمد
 بن لقمان الایدی و صوارم محرقة و عدایق محرقة وغیرہ اور کشف القناع فی بحث مسائل الرغاع
 و قرۃ ہاسرہ در سالہ یوختا و تشیید المبانی و کشف الاسرار شیدائی رامپوری و مشنوی برقی لامع
 جناب سیف قاطع مصنفه مرزا محمد جعفر صاحب فصیح مرحوم و تقریر دلیذ یرفع البین فتح الکلام
 و متر من رائے مصنفه مرزا عباس مرحوم و بارقہ ضعیفہ و انوار بدیہ و ایتاب و کتاب جواب
 قیاب و مدارک المعقول مصنفه مولوی سید شریف حسین خان صاحب انوار الہدایہ و مسجث فدک
 و بیاض نواب علی ابراہیم خان صاحب و اکمال الدین شیخ صدوق و تطہیر المؤمنین و تثبیت
 الامامہ مؤلفہ ابن خاتون نعمت اللہ بن احمد بن محمد و ہدیۃ المؤمنین جواب شافی بیان کافی
 و حجة الشیوخ مصنفه مولوی یوسف علی خان و کتاب الاستغاثہ فی بدع ثمانیہ اور کتاب فو الفقار
 حیدر مصنفه مولانا الیہ علی اظہر و رمی الحجرات و کشف الظلمات و آیات محکمت وغیرہ جواب آیات
 بینات مصنفه محسن الملک و رد الملاحدہ بجواب خلافت راشدہ و معیار الہدی مصنفه حکیم
 مولوی افتخار علی صاحب فیروز آبادی بجواب انظار الہدی و طرد المعاندین در اثبات لعن بہ
 مخالفین مصنفه قبلہ میرن صاحب در الفرق جواب فاروق نعمانی لکھی گئیں۔ اور گوہر مراد
 و سرمایہ ایمان مصنفه عبد الرزاق لاہجی و کشف المراد علامہ علی المتوفی سنہ ۱۳۳۶ھ مصنفه الامام
 سید محمد قاسمی اور ہدایۃ بلاغۃ مشرح پنج البلاغۃ بجواب ابن ابی الحدید و مکتبہ مرزا غلام الدین
 محمد المتوفی سنہ ۱۳۳۷ھ و کتاب ظرایف سید علی ابن طاووس علیہ الرحمۃ المتوفی سنہ ۶۶۲ھ و شافی
 جواب معنی و تنزیہ الانبیاء در جواب تحفۃ انبیاء از سید مرتضی المتوفی سنہ ۱۲۳۰ھ و تجرید الاعتقاد
 محقق طوسی المتوفی سنہ ۱۳۳۷ھ و سواک و سبیل وغیرہ ہزارہا کتب شیعوں کی طرف سے تعریف ہو چکی
 ہیں۔ اور مناظرہ کا میدان ہمیشہ انہی اہل حق کے ہاتھ میں رہا۔ اور علمائے اہل سنت میں سے

سی کو اتنی توفیق نہ نصیب ہوئی۔ کہ جوابات شیعہ کے جواب الجواب کا حوصلہ رکھتے ہوئے میدان میں قدم رکھتا۔ اب وہ لوگ جو مادہ دین و ایمان اپنے اندر رکھتے ہیں غور فرمائیں۔ کہ ان لاجواب کتابوں کے ہوتے ہوئے انہی کتابوں میں جن کے اجوبہ مدلل و مسکت خصم آل فرزدان فاطمہ و موالیان اہلبیت پمیر و جو انان صفدر علیہم السلام نے بار بار لکھ دیئے ہیں۔ بقول ابن عیسیٰ حامی اسلام لاہور۔ امرتسر کے اخبار نویس "چور مولویوں کی طرح انہی عبارات کو چراچرا کر اور نیئے ڈھانچے میں ڈھال کر پبلک کے پیش کرتے رہنا ایسا نڈاری ہو سکتی ہے۔

مولویوں کی ہزاروں کتابیں لاجواب ہیں!

مولوی ثناء اللہ صاحب ایڈیٹر اخبار المحدثات امرتسر بھی جو ائمہ اظہار و اہل بیت رسول علیہم السلام پر نت نئے حملے کرتے اور شیعوں کا دل دکھانے کے عادی ہیں۔ تدبر سے کام لیں۔ کہ ان کا شیعوں کے مخاطبت میں کچھ کم و بیش گاہے ماہے لکھنا۔ دل آزاری نہیں تو اور کیا ہے۔ کیا انہوں نے غیبتات الانوار کی مجلدات کا مطالعہ کیا تشبہ المطاعن کو پڑھا۔ استقصاء الانحزام میں جرح و قدح علی المخالفین دیکھی۔ صادقین و کاذبین کے امتیاز کی اہل بصیرت کیلئے جو صورتیں ہو سکتی ہیں۔ اور علمائے شیعہ نے پیش کی ہیں۔ مولوی صاحب ایڈیٹر المحدثات انہیں جھٹلا سکتے ہیں۔ اور کتب شیعہ میں کوئی امر غلات واقع ثابت کر سکتے ہیں۔ حاشا و کلا۔ لایثبتون و لو کان بعضہم لبعض ظہیرا۔ یہ تو ایک مسلمہ بات ہے۔ کہ جو کتاب مردود ہو چکی مجیب نے اس کا جواب لکھا اس کی تردید کی اس کی وقعت انسان کے دل و دماغ سے قطعاً زایل ہو جاتی ہے۔ اور وہ مردود کتاب اس قدر ناقابل التفات ہو جاتی ہے کہ اس کا مطالعہ و معاینہ تو درکنار اسے ملاحظہ کرنے کو بھی جی نہیں چاہتا۔ مگر جس قوم جس مذہب جس گروہ میں وہی ایک کتاب صحیفہ آسمانی سے بڑھ چڑھ کر وقعت کی نگاہ سے دیکھی جائے۔ بڑے افتخار سے جابجا پیش کی جاتی ہو۔ اس جماعت کی صداقت کا اندازہ لگانا نہایت آسان امر ہے۔ بقول انشاؤہ

مراتب غوث کا مقام ہے اجزا گلتا نکو
نہایت شیخ سعدی کی لپٹا ہوتی فیضوت

آج کل کے نابالوگ اسلام کو نہ صرف بدنام بلکہ نیلام کر دیتے واسطے مولوی

انہیں کتابوں میں سے معنائیں چراچرا کر کسی اردو ادب ہندی میں ترجمہ کر کے اور بھی ان عبارات کو کثیری یا پشتو کے لباس میں ملبوس کر کے بعد زینت آراستہ و پیرستہ شیعوں کے پیش کر دیتے ہیں جن کے جوابات شیعوں نے استفادہ کئے۔ اور ملک میں شایع ہوئے۔ کہ علم ہو جانے کے بعد ان پیش کرنے اور کتب مردودہ کا نام تک لینے والوں کے اختیار مہنی آتی ہے۔ اگر یہ لوگ خدا شناس ہوں۔ تو احسان کرنیوالے شیعوں کے اقدام کی قدر کریں۔ کہ ہر روز کی تو تو اور میں میں کی زیخ و بنیاد اکھاڑ گئے۔ اور اہل اسلام کی واسطے صراطِ مستقیم کی تفصیل تلاش کیلئے سینکڑوں آسانیاں پیدا کر کے تمام محلہ فرما گئے۔ لیکن ان بیباں پڑھنے اور اپنے دام افتادگان کو دام آبلہ فریبی میں پھنسانے رکھنے والے ملاؤں سے دلائل شیعہ کا ابطال نہ ہو سکا۔ بقول داغ

حسرتیں لکھئے اس بزم سے چلنے والے !

ما تھ ملتے ہی اٹھے بخطر کے ملنے والے !

(۲) کتاب انوار نعمانیہ مطبوعہ طہران صفحہ ۲ سطر ۶ میں مرقوم ہے کہ میر سید شریف نے شرح مواقف میں مثالب و مطاعن ثلاثہ و فضائل و جلائل امیر المومنین کا ذکر کر کے بعد میں لکھا ہے۔ لا کنا وجدنا السلف قالوا بان الا فضل ابو بکر ثم عمر ثم عثمان ثم علی وحسن ظینا ہم لیقضی بانہم لو لم یعرفوا ذالک لما اطبقوا علیہا فوجب علینا اتباعہم فی ذالک القول و تفویض ما ہوا الحق فیہ الی اللہ سبحانہ ترجمہ۔ لیکن سلف صاحبین کو سمجھنے اس اعتقاد کا معتقد پایا۔ کہ وہ بعد رسول خدا ابو بکر پھر عمر پھر عثمان پھر علی رضی اللہ عنہم کو افضل قرار دیتے ہیں۔ اور ہمارا حسن ظن سلف کیسا تھا اس امر کا مقتضی ہے۔ کہ اگر انکو اس امر کی معرفت نہ ہوتی۔ تو وہ ایسا نہ کرتے پس واجب ہے۔ ہم پر متابعت سلف کی اس امر میں اور ہم حقانیت و صداقت کو خدا کے سپرد کرتے ہیں۔ اور شرح عقائد نسفی مطبوعہ نوکشور صفحہ ۷۔ ایسے مرقوم ہے۔ کہ رسول خدا کے بعد ابو بکر پھر عمر پھر عثمان پھر علی مرتضیٰ افضل ہیں۔ اسی پر پایا ہے۔ ہم نے سلف کو اگر ان کے پاس اس دعویٰ کی دلیل نہ تھی۔ تو وہ اس پر حکم نہ دیتے۔ پس جس قوم کے پاس اپنے معتقدات کی کوئی دلیل نہ ہو۔ اور وہ حق خدا کے پاس چھوڑ کر خود اپنے

فی مردودہ کتب ضحیٰ انوار نعمانیہ

خاتمین خدا پرست ہیں ملک پرست ہیں

سلف کفار کی پرستش کریں۔ تو ان کے مقابلہ میں کلمات الہیہ اور ملفوظات نبویہ کو پیش کرنا ایسا ہے۔ جیسے فالودہ پیش کرنا۔

(۳) آج کل کے ثلث پرست متبعین خاندان رسالت کی دلائل و براہین سے لاجواب ہونے کی وجہ سے ان سے وہ برتاؤ کرتے ہیں۔ جس کی بابت خداوند جل و علاؤں پارہ کی ابتدا رسوۃ اعراف میں فرماتا ہے۔ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِن قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا وَلَنَعُوذَنَّ فِي مِلَّتِنَا تَرْجَمُهَا اشْرَافُ قَوْمِ شُعَيْبٍ لَّنْ اَنْ لُّوْگُوں ہوں سے کہ تکبر کیا انہوں نے اور سرکشی کی حکم خدا سے۔ البتہ نکال دیں گے تجھکو اے شعیب اور ان لوگوں کو کہ ایمان لائے ہیں۔ وہ ہمراہ تیرے بستی اپنی سے یعنی تجھکو اور جو لوگ کہ تجھ پر ایمان لائے ہیں۔ تم سب کو ہم اپنے شہر سے نکال دیں گے۔ یا یہ کہ عود کو و تم یعنی ہو جاؤ تم بیچ مذہب ہمارے کے

پس جو فرقہ کفار مذہب شعیب کی طرح اہل ایمان کے ساتھ سختی اور دباؤ سے کام لے۔ ان کے مقابلہ میں دلیل و برہان سے کام لینا ایسا ہے جیسا پتھر میں یخ آہنی درۃ کتاب المتطرف فی کل فن صیۃ ظریف تھیف علامہ ارب و فہامہ ارب صاحب نفس سامیہ و آداب راقیہ شیخ شہاب الدین احمد اشہی قدس اللہ سرادہ و اضار فی النقیۃ انوارہ مطبوعہ مطبع مینیۃ مصر جلد اول صفحہ ۸ سطر ۴ میں اپنا عقیدہ صحابہ کی بابت یوں ظاہر فرماتے ہیں۔ وان یعتقد فضل الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم و یحسن الظن بجمیعہم علی ماوردت بہ الاخبار و شہدت بہ الآثار فمن اعتقل جمیع ذلک مومناً بہ موقناً فهو من اهل الحق و السنۃ مفارق لعصایۃ الضلال والبدعۃ رضنا اللہ الثبات علی هذه العقیدۃ و جعلنا من اهلها ووفقنا للدار و ام المات علی التمسک والاعتصام بحبلہا انہ سمیع مجیب۔ ترجمہ اور عقاید اسلامیہ میں سے عظمت و جلالت صحابہ کا اعتراف ہی ہے۔ اور حسن ظن رکھنا جمیع صحابہ پر جیسا کہ اخبار و آثار میں وارد ہو چکا ہے۔ اور جو شخص ان

مذہبی اور میں جبر طریقہ کفار و منافقین ہے

المستطوف فی
کل فن
مستطوف
از مشاہیر الدین
احمد اشہی

صاحب مستطوف فی فن

جمیع عقاید مذکورہ کا مقصد متیقن ہو پس وہ اہل حق اور سنت جماعت ہے۔ اور جماعت اہل
 بدعت و ضلالت سے بچا ہوا ہے۔ اس عقیدہ حق پر خدا ہمیں تادم و بسین قائم رکھے تحقیق
 خداوند عالم ہماری دعاؤں کو سنتا اور قبول کرتا ہے۔ المختصر اس حوالہ سے ہمارا مدعا یہ ہے کہ
 صاحب سطور اہل علم و فضل میں ہونیکے علاوہ بڑے اعتقاد سنی الشریعہ۔ لہذا اب ہم سطور
 جلد و یکم صفحہ ۳۵۱ سطر ۲ میں سے مضمون مندرجہ ذیل اس غرض سے نقل کرتے ہیں کہ ہمارے
 فرقی و ممانعت کا طریقہ بقینہ قضاء محض کا ہے۔ وهو حفظ احکام ان تاجراً عبر الی حص
 نسمع مؤذناً یقول اشهد ان لا اله الا الله وان اهل حص لیشہدون ان
 محمد رسول الله فقال والله لا مضین الی الامام واستلما فجاؤ الیہ فلو قد
 اقام الصلوۃ وهو یصلی علی رجل ورجلہ الاخری ملوثۃ بالعدرة فمضی
 الی المحتسب لیخبرہ بهذا الخیر فسأل عنہ فقیل انہ فی الجامع الفلانی
 بیع الخمر فظن الیہ فوجدہ جالساً فی حجرہ مصحف وبلین ید یدہ باطیۃ ملوۃ
 خمر وهو یخلف للناس بحق المصحف ان الخمر صوف لیس فیہا ماء وقد ازدحم
 الناس علیہ وهو یبیع فقال والله لا مضین الی القاضی واخبرہ فجاؤ الی
 القاضی فدفع الباب فانفتح فوجد القاضی نائماً علی بطنہ وعلی ظہرہ غلام
 یفعل فیہ الفاحشۃ فقال التاج قلب الله حص فقال القاضی لم تقول هذا
 فاخبرہ بجمیع ما رئی فقال یا جاہل اما المؤذن فان مؤذناً مرضی فاستلما
 یهود یا صیثاً یؤذن مکانہ فهو یقول ما سمعت واما الامام فانہ لما اقاموا
 الصلوۃ خرج مسرعاً فتلوث رجلہ بالعدرة رضاق الوقت فاخرجہا
 من الصلوۃ واعتمد علی رجلہ الاخری ولما فرغ غسلہا واما المحتسب
 فان ذالک الجامع لیس لہ وقف الا کرم وعنبہا ما یوکل فهو بعیرہ خمر
 وبیعہ ویصرف ثمنہ فی مصالح الجامع واما الغلام الذی راۓتہ فان
 اباء مات وخلف مالاً کثیراً وهو تحت الحجر وقد کبر وجاء جماعۃ شہدا
 عندی انہ بلغ قانا امتحنہ فخرج التاجر وخلف انہ لا یعود الیہا
 ابداً ترجمہ حکایت کرتے ہیں کہ ایک سوداگر حص میں وارد ہوا۔ اور اس نے مؤذن کو
 اذان میں اشہد ان لا اله الا الله کہتے ہوئے سنا۔ اور شہد ان محمد رسول الله کا کلمہ بجا

محمد کا بیانی

سید محمد امجد

شراب و زین محبت

مہودی مؤذن

فصل قاضی

۵

نارنگی

مردوں نے باندھ کر ان سے سنا پس ہوا اس سے۔ خدا میں امام مسجد نے پاس جا رہا اس بات کی دریافت کرتا ہوں۔ پس گیا اس کے پاس اور دیکھا امام مسجد کو سوداگر نے نماز پڑھنا ہوئے ایک پیر پر دواں حالیکہ دوسرا پیر اس کا گودے آلودہ تھا۔ پس گیا سوداگر پاس محتسب کے کہ اس کو اس گودہ کی خبر دے۔ پس دریافت سے سوداگر کو پتہ چلا کہ محتسب فلان جامع مسجد میں ہیں جب دواں پہنچا تو اس نے محتسب کی حالت میں بیٹھے ہوئے دیکھا کہ اس کی نفل میں قرآن اور سامنے بھرا ہوا مشکا شراب کا رکھا تھا۔ اور محتسب قرآن مجید کی قسمیں کھا کر شراب کے خالص ہونیکا لوگوں کو یقین دلا کر اس کی خریداری پر برا بھلا کہتا تھا۔ محتسب کی اس طرز عمل پر لوگوں کا ایسا اجتماع و ازدحام ہوا کہ گھٹوں میں خمے فروخت ہو گیا۔ پس کہا سوا گرنے بعد قاضی کے پاس جا کر اس معاملہ کی رپورٹ کرتا ہوں۔ چنانچہ قاضی کے دروازہ پر پہنچا۔ اور دروازہ کو دھکیلا۔ پس دروازہ کھل گیا۔ اور قاضی کو اندر سے طرز میں لیا ہوا ایسی حالت میں دیکھا کہ ایک جوان اپنی بچکاری سے قاضی کی علت ابنہ کی دوا کر رہا ہے۔ پس کہا سوداگر نے خداوند اس شہر جنس کو غرق کر پس قاضی نے اس کے دعائے بد کی وجہ دریافت کی۔ تو سوداگر نے تمام واقعات گذشتہ کا ذکر کیا۔ پس قاضی نے فرمایا اے جاہل معاملہ مؤذن یوں ہے کہ ہمارا مؤذن بیمار ہے۔ پس ہم نے ایک با آواز یودی کو اجرت پر مؤذن مقرر کیا ہے۔ پس جو کچھ وہ کہتا ہے۔ تم نے سن لیا اور معاملہ پیش نماز پس جبکہ نمازیوں نے اقامت کہی تو وہ جلد ہی سے دواں اور اس کا پیر نجاست آلودہ ہو گیا۔ اور وقت تنگ تھا۔ اس لئے اس نے نجاست آلودہ پیر کو نماز سے ناسخ کر کے ایک پیر کے بل نماز ادا کی پھر پیر کو دھویا۔ اور معاملہ محتسب پس دواں پہنچا۔ کہ اس جامع مسجد کے قیام میں درختان انگور کے سوا اور کوئی چیز نہیں۔ اور ان درختوں کے انگور ترشی کی وجہ سے کھلنے کے قابل نہیں ہوتے۔ اس لئے ان کا شراب بنا کر اس کی قیمت کو مندر تیا مسجد میں وہ خرچ کرتا ہے اور یہ جوان جس کو میری نورنگداری میں تم نے دیکھا ہے۔ یہ ایک مالدار شخص کا بیٹا تھا۔ بوجہ مرنے اس کے باپ اس کی جائیداد کو رٹ آف وائڈس کے سپرد تھی۔ اب چند اشخاص اس کے ہمراہ بیکر میرے روبرو اس کی بلوغت کی شہادت دیکر اس کی جائیداد پر اس کو قابض کر انکی استدعی میں پس میں اس کی بلوغت کا امتحان لے رہا ہوں۔ جیسا کہ تو نے دیکھا ہے ابجملہ ایسے باحیا قضاۃ کے نواب کے مقابلہ میں قلم و زبان کا کام لینا تیض اوقات کے سوا کسی مفید نتیجہ پر نہیں پہنچا سکتا دہ) تاریخ الخلفاء علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ کا اردو ترجمہ مترجم مولانا مولوی محمد غلیل الرحمن صاحب مترجم اخبار الاندلس مطبوعہ مطبعہ صدیقی لاہور سن ۱۹۲۲ء تاہم شیخ عبدالحی بکیر شیخ

محی الدین صاحب مرحوم تاجرتب کے صفحہ ۴۴ میں یوں مرقوم ہے۔ ہذیل بن شریک نے روایت کی ہے کہ ابو بکر حضرت علی پر حکم کرتے تھے جو کہ وہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تھے۔ اور ابو بکر کی یہ خواہش تھی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی ایسی دلیل مل جاوے جس سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ناک میں نکیل پڑ جاوے۔ المختصر جن اشخاص کے پیشوا کا علی مرتضیٰ کے ناک میں نکیل ڈالنے کا ارادہ تھا۔ وہ اشخاص دلائل ایمانیہ کو باطل قاطق رکھ کر علی مرتضیٰ کے غلاموں کی ناک میں نکیل ڈالنے کی ہی کوشش کرتے ہیں۔ پھر ان کے مقابلہ میں بان کھونا اور قلم چلانا بیفائدہ ہے۔

۴۴ صواعق محرقة مطبوعہ مصر ص ۲۰ میں ہے۔ واخرج احمد انه بعد شهر نادی فی الناس الصلوة جامعة وهي اول صلوة نادی لها بذا الک ثم خطب فقال ايها الناس ودوت ان هذا كفانيها غيري ولئن اخذتموني بسنتي نبيكم ما اطيعها انه كان معصوما من الشيطان وانه كان للنيل عليه الوحى من السماء وفي رواية لابن سعد اقا بعد فاني قد وبيت هذا الامر وانا له كاره ووالله لو دوت ان بعنكم كفانيها الا وانكم ان كفتموني ان اعمل فيكم بمثل عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم لم اقم به كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عبدا اكرمه الله بالوحى وعصمه به الا وانا انا بشر ولست بخير احدكم فراعوني فاذا امرتيموني استقمتم فاتبعوني واذا امرتيموني زغت فقوموني واعلموا ان لى شيطانا يعثر بى فاذا رتيموني غضبت فاجتنبوني اسی ضمن کر تفاوت سیر تاریخ الخلفاء مذکور صفحہ ۴۶ میں نقل کیا جاتا ہے۔ تاکہ عبارت صواعق محرقة کی تائید کے علاوہ اس کے ترجمہ کا بھی کام دے۔ ترجمہ ابن سعد لکھا ہے۔ کہ امام حسن بصری کہتے ہیں کہ جب حضرت ابو بکر سے لوگ بیعت کر چکے تو اپنے گھرے ہوئے خطبہ پڑھ کے فرمایا میں نے خلافت کو قبول تو کر لیا ہے۔ مگر میں اس کے ناقابل ہوں۔ اگر کوئی دوسرا شخص

ابو بکر علی کی ناک میں نکیل ڈالنے کے خواہاں نہ

صواعق محرقة

ابو بکر علی کی ناک میں نکیل ڈالنے کے خواہاں نہ

۴۵ تاریخ الخلفاء مذکور صفحہ ۴۹ میں ہے۔ یہی نے شعبا بیان میں ہوا کہ بیان کیا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق نے فرمایا کہ کاش میرا کمرہ شرک پر درخت ہوتا اور کوئی اونٹ مجھ آکر چبا جاتا۔ اور گل جاتا۔ اور پھر چلنی کر کے نکال دیتا۔ مگر میں انسان نہ ہوتا۔ اور حضرت عمر نے فرمایا کہ کاش میں نہ ہوتا۔ اور بھیراں کہ ایسا مویا جاتا کہ لوگ چمٹے بیٹھے آتے اور میرے چمٹ کر ڈالتے۔ اور میرے کچھ گوشت کو جھون کر کھاتے اور کچھ حصے بار چھ بنا کر پکا کر کھاتے مگر میں انسان نہ ہوتا۔ آیت میرے خیال میں یہ کلمات نزع کو تہنیک کے علاوہ علی مرتضیٰ کی دشمنی کا نتیجہ ہے۔

ابو بکر علی کی ناک میں نکیل ڈالنے کے خواہاں نہ

بزرگ شیطان سوار ہوتا تھا۔

بیع الابرار از محشری

اس کو سمجھا لے۔ واللہ بہت ہی بہتر ہو لیکن اگر تم نے یہ تکلیف مالا یطاق اس بنا پر مجھے دی ہے کہ میں تم پر مثل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکم عمل کروں۔ تو یہ امر میری طاقت سے باہر ہے۔ کیونکہ میں کسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر تو ہوں نہیں۔ کیونکہ آپ پر وہی نازل ہوتی تھی۔ اور آپ معصوم تھے! اور میں معمولی آدمی ہوں۔ اور تم سے بہتر نہیں ہوں۔ کہ تیسرے خلیفہ بنوں پس جب تک تم مجھ میں اتنا طاقت پاؤ میری اطاعت کرو۔ اور جہاں میں قدم ڈگاتا دیکھو مجھے طاقت ملتا کرو۔ کیونکہ میرا ایک شیطان ہے جو مجھ پر سوار ہوتا ہے۔ اور جب مجھے کسی بات پر غصہ آجائے تو مجھے کنا رہ کش ہو جاتا۔ انتہا۔ اس مضمون کی آیت ان عبادی لیس لک علیہم سلطان الا من اتبعک من الخاویں بارہم اربع اول تم رکوع دوم غم کرنے کے بعد حق پسند نتیجہ اخذ کر سکتے ہیں۔ ترجمہ خدا شیطان کو فرماتا ہے تحقیق میرے خاص پریش کرنے والوں پر نہیں ہے تیرا تسلط اور غلبہ۔ کہ تو ان کو گمراہ کر کے۔ مگر جو اشخاص تیری بڑی و پریش کرتے ہیں۔ ان پر تو البتہ غالب و مسلط ہوگا۔ فی الجملہ جن اشخاص کے راہ نما و پیشوا مصحفیہ الصدہ ہوں۔ ان کے مقابلہ میں صبر و تحمل سے کام لینا سنت انبیاء و اوصیاء ہے۔ بہر حال اس پر ایک بالانصاف عالم کا مقولہ قلم بند کرتا ہوں۔ تاکہ حق پرست مخطوط ہوں وہو ہذا انوار نعمانیہ صفحہ ۳۹۰ میں علامہ جبار اللہ ز محشری صاحب کشاف کی کتاب ریح الابرار سے مضمون ذیل منقول ومن الاخبار ما نقلنا الز محشری فی ریح الابرار قال علی رضی اللہ عنہ لعالم الطلق علی تقوی اللہ وحدہ لا شریک لہ وتقول اذا قلت علی الی سلف الیکم امیل لمومنین ولی اللہ و خلیفتہ لاخذ حق اللہ منکم فی اموالکم فهل باللہ فی اموالکم من حق فتوہ الی ولیہ فان قال قائل لا فلا تراجمہ وان انعم لک منم فانطلق معہ من غیر ان تخیفہ او توعدہ الی آخر الحدیث

عہ محمود بن عمر ابوالقاسم جبار اللہ ز محشری منسوب ز محشر جو مصنفات خوارزم میں ایک گاؤں ہو۔ اپنے زمانہ کا مسلم الثبوت امام اور اکابر حنفیہ میں شمار ہوتا تھا۔ ذکی فصیح۔ بلیغ۔ نحوی۔ ارب۔ شاعر۔ مفسر فقہیہ مناظر تکلم تھا۔ اور علمی آثار کا ذخیرہ جس قدر انہوں نے چھوڑا ہے سادہ ان کے کسی معصر نے نہیں چھوڑا۔ چنانچہ علم تفسیر میں کشاف اور علم لغت حدیث میں فائق اور لغت میں اس بلاغت اور ریح الابرار وغیرہ انفرادیہ ہیہ صفحہ ۵۷ مختصا۔ ہمارے وطن کے ایک فرضی رئیس بہا اللہ موصوف کو نہ حنفی مانتے تھے۔ اور نہ ریح الابرار کسی کتاب کا نام تسلیم کرتے تھے۔ انکو مضمون پر ہر شرم کرنا چاہیے۔

محقق جبار اللہ ز محشری

ثم قال قلت النظر الى هذا البون البائين والتفاوت القباين فان فيه
 عبرة لمعتبر وده ليل لمن افكر هذا امير المؤمنين وسيد المسلمين ووصي
 رسول رب العالمين يا مرفي الصدقة بهذا الاوامر ويكلها الى رب المال من
 غير كراه ولا اجبار ولا استخلاف على صحته ودعواه وهذا ابو بكر قاتل
 من منعها وسفك الدماء وسباء النساء واسترق الذرية وسمى ما نفعها
 المرتدين اقاتباع امير المؤمنين وسيد الوصيين وابن عمر رسول رب
 العالمين ومن تثنت عصمته ووجبت على الامة طاعته ونص رسول
 الله على امامته اولى باتباع ام من جوز على نفسه الخطا واستقال ما نقله
 من الامر واقرانه يقول في الاحكام براءته ولفق المسلمين باجتهاده
 ام يصنم الخصم على اعتقاده في ان كل مجتهد مصيب وان هذا حاله
 قتال مانع الزكوة وسماه كافرا ولم يخالفه احد وان ما فعله امير المؤمنين
 من ترك القتال عليها لابل تركها على ربه با ما نتم وهذا تفاوت
 عظيم وتباين شديد يدل على كل متايل على ان احد هذين المجتهدين
 مخطئ ما لوم في فعله خلاصه مطلب يوں ہے۔ فرمایا علی مرتضیٰ نے اپنے عامل کو خوف
 خدا سے وعدہ لا شریک نہ نظر رکھ کر جس قبیلہ کے پاس پہنچے۔ تو اس کو کہو کہ امیر المؤمنین ولی اللہ
 نے مجھے تمہارے پاس روانہ کیا ہے تاکہ حق خدا میں تم سے وصول کروں پس اگر کوئی حق خدا
 تمہارے ذمہ ہے تو اس کو ولی خدا کے پاس ادا کر دو پس اگر وہ قبیلہ نفی میں جواب دے۔ تو اس کی
 طرف مراجعت نہ کر۔ اور اگر کوئی قبیلہ حق خدا اپنے ذمہ قبول کرے پس تو اس کے ہمراہ جا اور
 اس پر سیطرہ کا دباؤ نہ ڈال تا آخر حدیث میں محشری کہتا ہوں کہ اس اختلاف حسم و فرق عظیم
 میں عبرت ہے نصیحت پکڑنے والوں کیلئے اور دلیل ہے فکر کرنے والوں کیلئے۔ یہ امیر المؤمنین
 اور سید المسلمین اور وصی رسول رب العالمین حکم دیتے ہیں۔ مال زکوٰۃ میں بطریق مذکور اور
 سوچتے ہیں احکام صدقہ مالک صدقہ پر سوا سختی اور جبر اور قسم کے بوجہ صحیح ملنے دعویٰ
 صاحب مال کے اور یہ ابو بکر صدقہ ندینے والوں جنگ اور انکی خونریزی جائز سمجھنے کے علاوہ
 انکی استورات کو قیدی اور انکی اولاد کو غلام بنانے کی اجازت دیکر اپرا حکام مرتدین کی
 کرتا ہے پس اتباع امیر المؤمنین سید الوصیین فرزند عم رسول رب العالمین جنگی عصمت ثابت

:بعض کا جواب
 :ان کے متعلق الذکور علی

اور انکی طاعت امت پر واجب اور انکی امامت بعض رسول ثابت افضل ہے۔ یا اتباع ہے
جو اپنے خطا کا مجوز اور امر خلافت کا مستغنی اور اپنی رائے سے فتویٰ دینے کا معترف کیا خصم
انکی اس اعتقاد سے کہ ہر مجتہد قرآن و حدیث کے مقابلہ میں اجتہاد کرنے والہ صائب الزا ہوتا
ہے۔ خاموشی اختیار کر سکتا ہے۔ خلاصہ مرام آنکہ کلام الہی و حدیث نبوی کے مقابلہ میں اجتہاد
کا موجب شیطان ہے۔ جو سبک مذکور پر سوار ہوتا تھا۔ جیسا کہ ابن ابی الحدید شرح نہج البلاغۃ
مطبوعہ طہران جزو اول صفحہ ۲۲ میں ہے۔ وکان ابو الفتوح احمد بن محمد الغزالی الفقیہ
الشافعی قاصدا لطیفاً و واعظاً مفوہاً و هو من خراسان من مدینتا طوس
لانہ کان یتعصب لابلیس و یقول انہ سید الموحدين و قال یوفا علی
المنبر من لم یتعلم التوحید من ابلیس فہو زندیق امران یسجد لغیر سید
قابلی تخص ترجمہ ہے ابو الفتوح احمد بن محمد غزالی فقیہ شافعی خراسانی و اعظ فصیح البیان حکایات
لطیفہ و روایات بدیع کے مقرر طلیق اللسان آپ اپنے شہر طوس کے بغداد میں رونق افروز ہوئے
اور وہاں پر انوکھی و نرالی طرز میں وعظ کیا۔ اس لئے کہ وہ ابلیس کے جانبدار تھے۔ اور
فرماتے تھے کہ ابلیس سب اہل توحید کا رئیس ہے۔ اور آپ نے ایک روز منبر پر فرمایا۔ جو شخص
توحید کی تعلیم شیطان کے لئے وہ زندیق ہے۔ مامور ہوا شیطان واسطے سجدہ کرنے کے سامنے
غیر سید کے پس انکار کیا اوسنے اور اسی اجتہاد مذکور الصد کا ثرہ ہی وہ اجتہاد ہے۔ جس
نے بغاوت و طغاة کو خاندان رسالت کے مقابلہ میں کھڑا کیا جیسا کہ شرح تخرید طاعلاء الدین
نوحی مطبوعہ طہران صفحہ ۳۹۳ میں ہے۔ فانہ صعد المنبر و قال ایہا الناس ائتلت
کن علی عہد رسول اللہ انا انہی عن ہن و احرمہن و اعاقب علیہن و
ہی متعة النساء و متعة الحج و حتی علی خیر العمل و اجیب عن وجوہ الاربعة
بان ذالک لیس مما یوجب قدحاً فیہ فان مخالفة المجتہد لغیرہ فی المسائل
الاجتہادیة لیس ببديع ترجمہ عمر بن الخطاب منبر پر چڑھے۔ اور فرمایا تین چیزیں رسول
خدا کے زمانہ میں تھیں۔ میں انکو منع و حرام کرتا ہوں۔ اور آئندہ ان کے کرنیوالوں کو ہرگز
دو ٹکا۔ اور وہ چیزیں متعة النساء اور متعة الحج اور جی علی خیر العمل اذان میں۔ اور ان سب
باتوں کا جواب یہ ہے۔ کہ کسی مجتہد کا مسائل اجتہاد میں دوسرے مجتہد کی مخالفت کرنا بدعت
نہیں ہے۔ شاہدش و آفریں بریں ہست مردانہ تو۔ ناظرین منصفین غور کریں کہ رسول خدا

کی وقعت و عزت ان لوگوں کی نظروں میں ایک مجتہد سے زیادہ نہیں ہے۔ بلکہ معاذ اللہ ان کے فخر المحدثین امام بخاری جکی جلالت و عظمت مستطرت جلد اول صفحہ ۲ سطر ۱۹ اور کتاب بعض الاخیار المنتخب من بیع الابرات تالیف العالم العلامة شیخ محمد بن قاسم مطبوعہ مصر صفحہ ۲ سطر ۱۹ میں یوں مرقوم ہے۔ وقال محمد بن اسحاق بن خزيمة ما رويت تحت ادیم السماء اعلم بالحديث ولا احفظ له من محمد بن اسمعيل البخاری حتى كان يقال حديث لا يعرفه محمد بن اسمعيل ليس حديث وقال بخاری رحمہ اللہ احفظ مائة الف حديث صحيح وما في الف حديث غير صحيح وقال ما صنعت في كتابي الصحيح حديثا الا اغتسلت قبل ذلك وصليت ركعتين وقال اخرجه من ستمائة الف حديث وصنفته في ست عشرة سنة وجعلته حجة فيما بيني وبين الله ترجمہ محمد بن اسحاق بن خزيمة نے کہا میں نے آسمان کے نیچے سب سے زیادہ حدیث کو جاننے والہ اور سب سے زیادہ حدیث کو یاد رکھنے والا محمد بن اسمعیل بخاری کے سوا اور کوئی نہیں دیکھا۔ بلکہ یہ کہہ دینا بجا ہے کہ جس حدیث کی بخاری کو معرفت نہ ہو۔ وہ حدیث ہی نہیں ہے۔ اور کہا بخاری میں ایک لاکھ حدیث صحیح اور دو لاکھ حدیث غیر صحیح کا حافظ ہوں۔ اور انہیں کا قول ہے۔ کہ میں نے ہر حدیث بخاری کے مقابلہ میں غسل اور دو رکعت نماز ادا کرنے کے بعد اس حدیث کو کتاب بخاری میں بیج کیا ہے۔ اور انہیں کا قول ہے کہ میں نے بخاری کی احادیث کو چھ لاکھ حدیثوں سے سولہ سال کے عرصہ میں منتخب کر کے مرتب کیا ہے۔ اور بخاری کو میں نے اپنے اور خدا کے درمیان محبت قرار دیا ہے۔ المختصر ابنا طرین بلکین محمد بن اسمعیل بخاری موصوف الصدکا رسول خدا کے بابت جو عقیدہ ہے۔ خود سے سنیں اور اس کی داد دیں۔ صحیح بخاری جلد ثالث مطبوعہ مصر صفحہ ۱۶۷ سطر کتاب الطلاق عن ابی بنی اللہ عنہ قال خرجنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی انطلقنا الی حائط يقال له الشوط حتی انتهینا الی حائطین فجلسنا بینہما فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اجلسوا ہمہنا ودخل وقد اتی بالجونیۃ فانزلت فی بیت فی نخل فی بلیت امیہ بنت النعمان بن شراحیل ومعہا دایتھا حاضمتھا لہا فلم تدخل علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ہبی نفسك لی قالت وھل تہب لملکتی لفسرھا بالسوقۃ قال فاهوی بیدہ بیضع یدہ علیہا تسکن

مخالفین کے مال سو فی الحال کی عزت مجتہد سے زیادہ نہیں ہے۔

ترجمہ بخاری

بخاری جلد ۳

صفحہ ۱۶۷

کتاب طلاق

حدیث ۲۳۸

ابن اسید اکسہارا ز قیدیین والحقہا باہلہا ترجمہ ابواسید صحابی سے منقول ہے وہ کہتے ہیں کہ ہم آنحضرت کے ساتھ مدینہ سے نکلے اور اٹھارہ دنے باغ کے پاس پہنچے جس کا نام شواط تھا۔ وہاں جا کر اور دو باغوں کے بیچ میں پہنچے۔ آنحضرت نے فرمایا تم یہیں بیٹھو۔ اور آپ باغ میں تشریف لگے۔ اور وہاں جو نیہ ہائی گئی تھی۔ جس کے ساتھ اس کی محافظہ دایہ بھی تھی۔ اس کو کھجور کے ایک خانہ باغ میں اتار دیا گیا جو امیمہ بنت النعمان بن شراہیل کا تھا۔ جب آنحضرت اس کے پاس تشریف لگے۔ تو اس نے فرمایا کہ تو اپنا نفس مجھے ہبہ کر دے یعنی بغیر معاوضہ ہر تو میرے تصرف میں آجاء جو نیہ نے کہا کیا شاہزادیاں اپنا نفس بازار یوں کو بھی ہبہ کیا کرتی ہیں جو نیہ نے انکار شدید پر آنحضرت نے اس کی طرف بغرض نسکین ہاتھ بڑھا کر اس پر رکھا۔ جو نیہ نے بخوف آمد کہا کہ خدا کی دہائی ہے۔ آنحضرت نے فرمایا کہ تو نے اس کے پناہ مانگی۔ کہ جس سے مانگی جاتی ہے۔ پھر آنحضرت نے اس کے نکل کر ہمارے پاس آئے۔ اور فرمایا اب اسید جو نیہ کو کپڑے دیکر اس کے گھروالوں میں پہنچا دو۔ انتہی محصلہ۔ محقق و مدقق اسرار ملت ہر وجہ حقیقت قدوة السالکین زبدۃ العارفین شاہزادہ مرزا احمد سلطان خدا مصطفوی حشری خاوند نے اپنی کتاب مفوات المسلیین مطبوعہ مطبع محمد ن پرنٹنگ ورکس دہلی کے صفحہ ۱۲ سطر ۱۶ کے ذیل میں اس حدیث کے متعلق تحریر فرمایا ہے۔ اس حدیث کے خاتمہ کے بعد امام بخاری نے عباس ابن ہل اور ابواسید سے ایک اور حدیث نقل کی ہے جس کا ترجمہ بقدر ضرورت یہ ہے کہ ان دونوں نے کہا کہ آنحضرت نے امیمہ بنت شراہیل سے نکاح فرمایا لیکن جب آنحضرت اس کے پاس گئے۔ تو اس نے کراہت کی یعنی وہی اعود باللہ منک کہا۔ انتہی اول یہی سمجھ میں نہیں آتا کہ نکاح کے وقت وہ بالو راضی تھی۔ اور جب آنحضرت اس کے پاس گئے۔ تو کراہت یعنی خدا کی دہائی دی۔ یہ کیا بات ہے دویم اس حدیث میں بھی مسامۃ کا نام امیمہ ہے جو نیہ نہیں۔ اور نہ امیمہ کا دوسرا نام جو نیہ ہونا پایا جاتا ہے۔ اور نہ امیمہ کا جون قبیلہ سے ہونا پایا جاتا ہے۔ ہاں اخلاف کی غلطی پائی جاتی ہے کہ جو نیہ جس کے مکان میں اتاری گئی تھی۔ اس کا نام امیمہ بنت النعمان بن شراہیل تھا۔ پس اس دوسری حدیث میں مسامۃ صاحب مکان کو زوجہ رسول بنایا گیا ہے۔ اور لفظ بیت کو نیت اور نیت النعمان کو نیت شراہیل بنایا گیا ہے۔ تاہم اس صورت بھی امیمہ اور جو نیہ دو جدا جدا عورتیں پائی جاتی ہیں۔ گو یہ دوسری حدیث کیسی ہی ضعیف یا دواہی ہو۔ ہمارا اس پر اعتراض

نہیں۔ جو نبیہ والی حدیث ہمارے معترضین بحث میں ہے۔ جس میں تزوج یا نکاح کا لفظ نہیں۔ صاف اقدام زنا کی صورت پائی جاتی ہے۔ اور مورکہ سمجھاؤنی سے چالاک سے اس کو باب طلاق میں اخراج کیا ہے۔ تاکہ عداوت ثابت نہ ہو۔ اب ہم تمام مدعیان علم حدیث سے پوچھتے ہیں۔ کہ جو نبیہ والی حدیث کے الفاظ یا سیاق سے یہ تو بتاؤ کہ جو نبیہ کس عنوان سے بلائی گئی تھی۔ اور وہ کیا سمجھ کر آئی تھی۔ اور رسول اللہؐ اس کے پاس کیا سمجھ کر گئے تھے۔ آیا منکوحہ سمجھ کر گئے تھے۔ یا جنبیہ اگر جو نبیہ منکوحہ تھی۔ تو رسول اللہؐ کو اس نکاح کا علم ہونا چاہیے تھا۔ لیکن رسول اللہؐ نے اس کو بھی نفی فرمایا جس کا ثابت ہوا۔ کہ نکاح نہ ہوا تھا۔ بلکہ آنحضرتؐ اس کو ہبہ نفس پر راضی کرنا چاہتے تھے۔ اس صورت جو نبیہ والی حدیث کو کتاب الطلاق میں لکھنا غلط ہو گیا۔ جو نبیہ اپنی دایہ کے ساتھ باجارت ولی خود شوہر کے ہاں بھیجی ہوئی یا بنائی ہوئی۔ اگر آئی تھی۔ تو دھل تھیب المملکۃ نفسہا للسوقۃ کہنے کے کیا معنی ہیں۔ بلکہ جو نبیہ کے قول سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ وہ بالغ تھی۔ اور اس کو اس نکاح بیاہ کی خبری نہ تھی پس الفاظ حدیث کے قرینہ اور سیاق سے کچھ اور ہی بات پیدا ہوتی ہے جسکی سبب بہتان کی سرخی سے ہم نے بہر اخراج پیش کیا تھا۔

عقلاً و مشاہدہ ثابت ہے کہ جب کوئی عورت شوہر کے ہاں جاتی ہے۔ تو اس کے اپنے شوہر کے ہاں جائیکہ علم ہوا کرتا ہے۔ اور جو بڑی بوڑھی اس عورت کیساتھ ہوتی ہے۔ وہ رسم و آداب شوہریت و مصاہرت سمجھانے کیلئے ساتھ ہوا کرتی ہے۔ پس جب رسول اللہؐ کا جو نبیہ سے نکاح ہو چکا تھا۔ تو اس کے پہلے انکار پر رسول اللہؐ نے اپنا نکاح ہونا کیوں جتایا یا اس دایہ سے کیوں بچھوایا۔ پھر جو نبیہ کو برہم یا کر رسول اللہؐ نے تسکین بھی دی۔ تو ایسے دھبے کہ اب اس کو اپنی آبرو کے جائیکہ یقین ہو گیا۔ آخر کار خدا کی دہائی دینے لگی۔ مگر اس وقت بھی آنحضرتؐ نے نہ خود اپنا نکاح ہونا جتایا۔ نہ دائی سے جو نبیہ کو آگاہ کرایا۔

آپ نے دیکھا۔ کہ امام بخاری نے اپنے بانی اسلام کو کیا سرفرازی بخشی ہے۔ کہ جو نبیہ والی حدیث سے اقدام زنا کی گنگ کا ٹیکہ لگا ہی دیا۔ اے شاہان!

المختصر جن حضرات نے رسول خدا کی معاذ اللہ یہ گت بنائی۔ اگر ان کے چیلوں نے رسول خدا کے غریب مظلوم نو اسے امام حسین کی مرثیہ خوانی کی مانعت پر دستخط کیا۔ تو کوئی ان کو بھی بات نہیں۔ فافہم۔

(۷) تاریخ انخانہ مذکور صفحہ ۱۹۷ مارون الرشید کے بعض دھسپ حالات کے ذیل میں
 سنی نے طیسوریا میں لکھا ہے کہ ابن مبارک کہتے ہیں کہ جب مارون خلیفہ ہوا تو اس کا
 دل ہمدی کی ایک کینزک پر آگیا۔ اور اس کو طلب کیا لیکن اس نے یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ میں
 تمہارے والد کی ہم خوابہ رہ چکی ہوں۔ اسلئے تم مجھے فائدہ نہیں اٹھا سکتے لیکن مارون الرشید تول
 کے ماتھوں مجبوتھا۔ اس نے فوراً قاضی ابو یوسف کو بلایا۔ اور ان چارہ کار پوچھا۔ انہوں نے کہا
 کہ امیر المؤمنین یہ فرض کر لیا کہ تمام کینزکیں بیچ بولا کرتی ہیں۔ صحیح نہیں ہے ممکن ہے کہ وہ جھوٹ
 بولتی ہو۔ آپ اس کو سچا نہ مانیئے۔ ابن مبارک کہتے ہیں۔ سمجھ میں نہیں آتا کہ اس واقعہ میں کن
 کن باتوں پر تعجب کروں آیا ایسے بادشاہ پر جسکے ماتھ میں مسلمانوں کے جان مال بدینے گئے
 ہیں۔ اور وہ باپ کی حرمت کا بھی لحاظ نہیں کرتا۔ یا اس کینزک پر جس نے بادشاہ تک سے کنارہ
 کیا۔ یا اس فقیہ زمانہ وقاضی مالک اسلامی پر جس نے بادشاہ کو مشورہ دیا۔ باپ کی حرمت کی توہین
 کرنا اور اپنے باپ کی ہم خوابہ سے قصداً شہوت کرا اور گناہ میری گردن پر رکھنا۔ انتہا ہے۔
 قصہ مختصر ہے کہ محرم ۳۳۷ھ کے عشرہ اول میں بروز جمعہ جس سیکر نے دوستداران خاندان رسالت
 کے برخلاف جامع مسجد ولایتی میں زہرا لگاتھا۔ وہ صاحب نہیں امام ابو یوسف کے مقلد و
 پیرو ہیں۔ لہذا اہل ایمان برانہ مانیں بمصداق ۱۰ فکل وعاء بالذی فیہ ینضم ۱۱
 تعجب ہے تو یہ کہ اپنے امام ابو یوسف ^{سابقہ} تلمیذ رشید امام عظیم رحمۃ اللہ کے فتویٰ کو امام ہمام جعفر صادق
 علیہ السلام کے ذمہ تھونپکر سپیکر نے غاریوں کی لسٹ میں اپنا نام درج کرایا۔
 اب میں سپیکر مذکور اور ان کے بنی نحلہ کے زور بدلائیں کے ایک ہم خیال مولوی صاحب کا اشتہار
 پیش کرتا۔ اور پوچھتا ہوں کہ تم لوگوں نے اس اشتہار کا کیا جواب دیا۔ اگر کوئی جواب نہیں دیا۔
 اور نہ دے سکو گے۔ تو پھر خواہ مخواہ اسد اللہ الغالب کے علاموں کے مخالفت پیدا کر کے اپنے اساتذہ
 کے پول الم نشرح کرانکی مشق سے بچو اور سمجھو۔

۱۔ ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم حافظ محدث ملازم امام ابو حنیفہ تھا۔ یہاں تک کہ قیاس ان پر غالب ہوا۔ بعد میں قاضی تھا۔ اور
 اسی عہد میں خلافت مارون الرشید میں مرگیا۔ اور ان کا جڑا رہا یوسف ان کی موجودگی میں مغربی طرف کا قاضی مقرر کیا گیا تھا۔ اور
 شام میں فوت ہوا۔ اور ابو یوسف تمام اصحاب ابو حنیفہ میں ممتاز اور افضل تھا۔ اور سب کے پید کتب مذہب حنفیہ کو انہوں نے مرتب و رسائل
 حنفیہ کو قلمبند کیا۔ اور علم مذہب حنفیہ کو انہوں نے روئے زمین پر منتشر کیا۔ اور امالی و نوادر ان کی تصنیف ہیں۔ مختار از نوادہ

مکی لپی نہیں میں چوٹ پر ڈنکے کی کہتا ہوں۔ میرے کہنے پر کیا ہے آزمائے جسکا جی چاہے
 پیارے ناظرین یہ بات اظہر من الشمس ہے کہ ہندوستان میں جبکہ مہربان گورنمنٹ کے آزادی دینے سے
 تصنیف و تالیف کا چرچا ہوا ہے۔ مذہبی تصنیفات نے مختلف رنگ اختیار کیے ہیں۔ اور اس صورت میں کہ اہل
 مذہب کو اپنے اپنے مذہب کی پوری تحقیقات کرنے کا بخوبی موقعہ مل گیا ہے بعض اہل علم تو اس نعمت کی قدر کی
 اور اپنے خیالات کی اشاعت مناسب الفاظ میں کہ کے ملک کو فائدہ پہنچایا۔ مگر اکثر تو ایسا ہوا کہ ایک فرقہ نے
 دوسرے فرقہ پر بیجا تہمتیں لگائیں۔ دل دکھائے۔ گالی گلوچ سے کام لیا۔ اور اس نعمت خدا داد کو کفرانِ نعمت کے
 بدل ڈالا جو کسی طرح انکو زیبا نہ تھا۔ سب سے بڑی وجہ جس نے ایسا کرنے پر انکو مجبور کیا یہی معلوم ہوتی ہے۔ کہ
 انسان کا طبعی طور پر دستور ہے۔ کہ ہمیشہ وہ اس بات کو جو اس کے رسم و رواج کے موافق ہوتی ہے۔ اور جس کو اپنے
 باپ دادا سے متواتر دیکھتا سنتا چلا آتا ہے۔ اور جس وضع اور طریق پر بڑا پایا ہے۔ وہی بات اس کی نظروں
 میں بھلی معلوم ہوتی ہے۔ اسی کو وہ نظر قبولیت سے دیکھ کر درست اور صحیح خیال کرتا ہے۔ اور جس بات کا اپنی رسم و رواج
 کے برخلاف پاتا ہے۔ بغیر غور و فکر کیے۔ اور بذکرِ صلیت دریا کیے ناحق سمجھ کر کراہیت کی نظر سے دیکھتا ہے
 اور اس کو غلط اور نادرست کا حکم لگا کر فوراً رد کر دیتا۔ بجائے اس کے کہ تحقیقات سمجھ کر کام لیکر اس کی اصلیت
 دریافت کرے۔ اٹا عیب گیری اور مکتہ چینی کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اگلے دینوں کی طرح دینِ اسلام
 میں بھی حق کے خلاف بہت سے مذہب اور طریقے باہمی نزاع اور تعصبات یا اغراض نفسانی کی وجہ سے پیدا ہو کر اور رفتہ رفتہ
 رواج پا کر استقدر ترقی پکڑ گئے۔ اور ایسے متعصب ہو گئے۔ کہ ان کا نہ صرف عوام بلکہ خواص کے ذہنوں سے بھی نکلا سخت دشوار
 بلکہ ناممکن ہو گیا جس کی وجہ انکی یہ حالت ہوئی۔ کہ اگر ان کے سامنے ان کے مروجہ مذہب کے خلاف کوئی اصلی اور واقعی
 طریقہ کو جو قدیمی ہے پیش کرے۔ تو انکو مطلق توجہ نہیں ہوتی۔ کہ وہ پورے طور پر اس مذہب کی تحقیق کر کے حق کو
 معلوم کریں۔ آدمی کو چاہیے کہ جب کبھی کسی مذہبی اختلاف پڑا تھ ہو۔ یا اس طریقہ کے جسکو وہ حق سمجھ رہا ہے کوئی
 خلاف کہنے والے۔ تو نہایت غور و انصاف کو کام میں لا کر پہلے اپنے پرانے خیالات سے خالی الذہن ہو کر
 اس نئے اور پرانے طریقہ کو ایک نظر اور برابری کی نگاہ سے دیکھے۔ اور دونوں کی بھلائی اور برائی اور ہر ایک
 کے دلائل اور وجوہات پر غور کرے۔ پھر دیکھے کون حق پر ہے۔ اور کون ناحق پر ایسی صورت میں صحیح
 رائے قائم کرنے کا بہت اچھا موقع مل سکتا ہے۔ بیچ تو یوں ہے۔ کہ حاکم کی نظر فریقین کے ساتھ مساوی
 ہونی چاہیے۔ اگر وہ ایسا نہ کرے۔ تو ہرگز انصاف نہیں کر سکتا۔

کچھ عرصہ سے یہاں ہندوستان میں بھی ایسے غیر مانوس مذہب کے لوگ دیکھنے میں آ رہے ہیں۔ جس سے
 دنیا کے لوگ بالکل نا آشنا معلوم ہوتے ہیں۔ قدیم زمانہ میں بھی اس خیال کے لوگ یہاں ہوتے ہوں۔ مگر اس

سرت سے یہے میں ہیں۔ بلکہ ان نام بھی ابھی تھوڑے ہی دنوں کے سبب اپنے آپ کو وہ
 اہل حدیث یا محمدی یا موحّد کہتے ہیں۔ مگر مخالفت فریق میں ان کا نام غیر مقلد و تابعی۔ لاندھب لیا جاتا
 ہے۔ رگودہ اس قسم کے ناموں کا نامزد ہونا اپنے لیے پسند نہیں کرتے۔ پھر بھی ہمارے بعض ناسمجھ خفی بھائی محض ان کی
 ولازاری کی غرض سے ان ہی ناموں کا نامزد کرتے ہیں۔ (بھلا افسوس بلکہ نیت افسوس ہے۔ کہ اس فرقہ کے معاملہ
 میں بھی اکثر لوگوں نے انصاف اور دیانت سے کام نہیں لیا۔ بلکہ محض تعصب اور نفسانیت کی وجہ سے ان غلط بیانیوں
 اور زیادتیوں پر جو مخفی لہجے نے ازراہ افترا پردازی ان پر جوڑ دیں۔ اعتماد کر لیٹھے۔ بلکہ ہمارے بعض مفسد بھائیوں
 نے تو ان کی تحقیر اور تذلیل کیلئے کئی ایک من گھڑت اتہامات بیجا اور علی الخصوص ایسے بیہودہ اور جھوٹے الزامات کہ جنہوں
 نے اس فرقہ کو عوام کی نظروں میں مطعون بنا رکھا ہے سچ تو یہ ہے۔ کہ میرے نزدیک وہ بیچارے ان الزامات کے
 بری ہیں۔ کہتے ہیں۔ کہ انبیاء و اولیاء کی توہین کہتے ہیں۔ بزرگوں کو منکر ہیں۔ اماموں کو چرکے ہوئے۔ اولیاء اللہ
 کی کرامات کے قائل نہیں۔ سور کی چربی کو حلال جانتے ہیں۔ خداوند تعالیٰ کے جھوٹ بول سکنے کے قائل ہیں
 اے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم (فداہ ابی و امی) کی شفاعت کے منکر ہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بڑے بھائی جتنا ادب
 جانتے ہیں۔ ان کے علاوہ اور بھی اسی قسم کے الزامات جن کا ثبوت ان بیچاروں کی نسبت نہ کسی نے آج تک دیا۔ اور
 نہ دیکھا ہے حتیٰ الوسع ان کے سر تو پیٹنے میں کسر نہ رکھی اور یہ جھوٹے الزام کچھ ایسے زبان زد ہوئے۔ کہ عوام تو عوام
 خواص بھی یہ افتراء سنا کر اہل حدیث کی نسبت بدظن ہونے لگے۔ لوگوں کے دلوں میں اس فرقہ کا ایسا نقشہ جم گیا۔ کہ جس
 وقت لفظ و تابعی یا غیر مقلد سنتے ہیں۔ ان کے ذہن میں ان کی نسبت نہایت ناگفتہ بہ خیال پیدا ہو جاتا ہے۔ بھلا
 خوب دہے۔ کہ جب تک ہم ان شہب کی اصل حقیقت سے واقف نہیں ہوئے تھے۔ ہم بھی ایسا ہی سمجھتے تھے۔ اور
 ان سے سخت نفرت کرتے تھے۔ حالانکہ جب تحقیق کی۔ تو معلوم ہوا۔ کہ ہمارا خیال محض غلط تھا۔ وہ ہرگز ایسے
 نہیں۔ بلکہ ان کے مخالفت فریق نے ازراہ تعصب و نفسانیت لوگوں کو ان کی طرف نفرت دلانے اور عوام کا لانا
 کو بھڑکانے کی غرض سے یہ بدشہوہ اختیار کیا ہے۔ میں ناچیز تو کیا کوئی بھی انصاف پسند خفی اس نا پسند حرکت کو
 پسند نہ کرے گا۔

پیارے بھائیو! میرا ہرگز یہ منشا نہیں۔ کہ میں اہل حدیث فریق کا طرفدار بنوں۔ ہاں یہ کہے بغیر بھی نہیں
 رہ سکتا۔ کہ میں ان کا نام ہر طرح کی آلائش سے پاک پاتا ہوں۔ اس میری انصاف پسندی مجبور کرتی ہے
 کہ میں حق گوئی سے نہ چوکوں۔ بلکہ صاف گوئی سے کام لوں۔ بھائیو! کیا خوب ہوتا۔ کہ ہم جملہ اہل اسلام
 اپنی متفقہ کوشش سے اسلام کی حمایت پر مکرستہ رہتے۔ کاش اس باہمی نزاع اور اپنے اس اسلامی بھائیوں
 کی عیب گیری و زلزلہ چینی کے خود اپنے گمراہوں میں منہ ڈال کر غور کرتے۔ تو ہرگز ایسی نازیبا حرکت ہم

سرزد نہ ہوتی۔ ہم بھی اس دئے کی مخالفت کو اعلیٰ ذریعہ اپنی بھالت کا نہ بناتے۔ بلا شک ہماری کتب فقہ میں بھی اس قسم کے مسائل کہ جنہیں فریق اہل حدیث ہم سے مخالف ہے۔ اور وہ مسکے صریح قرآن و حدیث کے خلاف معلوم ہوتے ہیں۔ صد ہا میں۔ اگر ایک جگہ جمع کیے بھاویں۔ تو ایک ضخیم کتاب تیار ہو سکتی ہے۔ ان میں چند مسائل بطور نمونہ ذیل میں درج کئے جاتے ہیں۔ اور ایسے مسائل کو بحیثیت تقلد ہونے کے ماننا اور عمل میں لانا ہمارا فرض ہے۔ پس ان کے بیان کرنے سے میرا مقصود صرف استفادہ جتنا ہے کہ فروع اہل حدیث نے قرآن و حدیث کے لئے میں ہم سے کس قدر سبقت کی۔ اور ان فقہ کے مسائل سے انکار کر دیا۔ اس بنا پر ہمارے بعض آج فہم بھائی ان کے تنفر اور دور رہنے کی طرف مائل ہو گئے۔ اگرچہ ہمارا ان کا ان مسائل میں باہمی اختلاف ہے مگر کوئی حق نہیں۔ کہ ہم انصاف کا ناحق خون کر کے ان کو اہل سنت و الجماعت سے خارج تصور کریں۔ اور ان کی شام دہی و تذلیل و تحقیر پر آمادہ ہوں۔ ہاں ہمارا یہ حق ہے۔ کہ اگر کسی مسئلہ میں شبہ لاحق ہو تو جن کتابوں کا حوالہ دیا گیا ہے۔ نکال کر بغور دیکھیں۔ اور حق کو قبول کریں۔ و ما علینا الا البلاغ۔

نمبر شمار	امام عظیم صلی اللہ علیہ وسلم کے مسئلے	فقہ کی جن کتابوں میں	اہل حدیث کے مسئلے	اہل حدیث کی جن کتابوں میں
۱	امام عظیم رحمہ اللہ کے نزدیک ایسا نبیوں ولیوں۔ فرشتوں۔ بلکہ تمام نیکوں۔ بدوں۔ فاسقوں۔ فاجرین (یعنی چور۔ جواہری۔ شرابی۔ زانی وغیرہ بدکاروں) کا برابر ہے کسی کے ایمان میں کچھ کمی زیادتی نہیں۔	دیکھو فقہ اکبر ص ۱۰۵ شرح فقہ اکبر طاعلی قاری حنفی ص ۱۰۵ شرح عقاید نسفی نو لکھنوی چچا پٹہ	ہر ایک مومن کا ایمان موافق ان کے مدارج و عمل و عقیدہ کے کم زیادہ ہوتا ہے۔	قرآن مجید مفتوح رکوع ۱ کہف ۲ مریم ۵ محمد ۲ توبہ ۱۶ عمران ۱۸ بقراءات غیر صحیح بخاری صحیح مسلم ابو داؤد ترمذی۔ نسائی ابن ماجہ مسند احمد مطاوع وغیرہ
۲	امام عظیم رحمہ اللہ کے نزدیک یہ منور حرم (یعنی عزت کی جگہ نہیں ہے) مانند حرم مکہ معظمہ کے۔	دیکھو ترجمہ مشکوٰۃ شیخ عبد الحق حنفی دہلوی مطبوعہ نو لکھنوی ص ۱۲۱	مدینہ منورہ حرم ہے۔ مانند حرم مکہ معظمہ کے۔	صحیح بخاری مسلم ابو داؤد۔ مشکوٰۃ نیل الاوطار

نمبر شمار	امام عظیم صاحب رحمۃ اللہ کے مسئلے	فقہ کی جن کتابوں میں	اہل حدیث کے مسئلے	اہل حدیث کی جن کتابوں میں
۳	امام عظیم رحمہ کے نزدیک فی جزیہ دینے والا اگر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دے تو بھی قتل کے عین نہیں ہوتا۔	دیکھو رد المحتار دہلوی ج ۱ ص ۲۹۹ و قایہ کنز شرح وقایہ کنز ج ۱ ص ۱۸۲ مطبوعہ احمدی	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دینے والا قتل کیے جانے کے لائق ہے مسک الختام وغیرہ	ابوداؤد۔ بلوغ المرام
۴	امام عظیم کے نزدیک فی جزیہ دینے والا اگر جزیہ دینے سے انکار کرے یا کسی مسلمان کو مار ڈالے یا کسی عورت کے زنا کرے تو بھی اس کا عہد ذمی ہونیکا نہیں ٹوٹتا۔	دیکھو ہدایہ ج ۱ ص ۵۷۷ شرح وقایہ ص ۱۸۳ کنز الدقائق ص ۱۹۲	ذمی اگر جزیہ دینے سے انکار کرے یا کسی مسلمان کو مار ڈالے یا کسی عورت کے زنا کرے تو اس کا عہد ذمی ہونیکا ٹوٹ جاتا ہے۔	ابوداؤد۔ بلوغ المرام مسند احمد ج ۱ ص ۱۵۱ فتح الباری ج ۱ ص ۵۸
۵	امام عظیم رحمہ کے نزدیک انبیہ عورت کی خُرچی حلال ہے۔ اور جواہر دیکر زنا کرے اس پر حد شرعی بھی نہیں ہے	دیکھو چلی حاشیہ شرح وقایہ ص ۲۹۸ قاضیان ج ۲ ص ۱۶۸	زانیہ عورت کی مزدوری حرام مردار ہے۔ اور ایسے زانی پر بھی برابر حد شرعی ہے۔	بخاری مسلم۔ ترمذی ابن حبان۔ نووی۔ زرقانی۔ مجمع البحار
۶	امام عظیم رحمہ کے نزدیک بھونی گواہی گنہگار کر بیگانی عورت کے لینے اور اس صحبت کرنے سے کوئی گناہ نہیں ہے۔	دیکھو ہدایہ ج ۱ ص ۲۹۱ ج ۲ ص ۲۵۲ شرح وقایہ ص ۲۳۵ کنز ص ۲۵۵ عالمگیری ج ۱ ص ۱۸۱ رد المحتار ص ۳۸۷ قاضیان ج ۳ ص ۱۱	بھونے گواہ گذران کر بیگانی عورت سے لینا اور اس صحبت کرنا قطعی حرام ہے۔	قرآن مجید بخاری مسلم مشکوٰۃ
۷	امام عظیم رحمہ کے نزدیک اگر بیانا ہوا کافر زنا کے جرم میں پکڑا جاوے تو اس کو سنگسار نہ کرنا چاہیے۔	دیکھو ہدایہ ج ۲ ص ۲۹۹ شرح وقایہ ص ۲۶۲ رد المحتار ص ۲۵۵ عالمگیری جلد ۲ ص ۵۱	بیانا ہوا مرد یا عورت مسلمان ہو یا غیر مسلمان اگر زنا کے جرم میں پکڑے جاویں۔ تو دونوں کو سنگسار نہ کرنا چاہیے۔	بخاری۔ مسلم۔ نووی

نمبر شمار	امام اعظم صراح کے مسئلے	نقد کی جن کتابوں میں	اہم حدیث کے مسئلے	اہم حدیث کی جن کتابوں میں
۸	امام اعظم کے نزدیک کئے گئے کی بیح جائز ہے دیکھو ہدایہ ج ۲ ص ۵۵ شرح وقایہ ص ۲۲۲ کنز ص ۲۲۲	رد المحتار ج ۵ ص ۵۵ عالمگیری ج ۳ ص ۳۳۹ قاضی خان ج ۳ ص ۳۳۹	کتے کی بیح مطلق حرام ہے۔	بخاری مسلم ترمذی نووی ابن حبان بیہقی تانی مجمع البحار۔
۹	امام اعظم کے نزدیک شراب کا سرکہ بنا دیرست ہے اور اس کا کھانا پینا حلال ہے دیکھو ہدایہ ج ۲ ص ۳۴۵ رد المحتار ج ۱۹ عالمگیری ج ۵ ص ۱۵۲	شرح وقایہ ص ۲۲۲ کنز ص ۲۲۲ ہدایہ ج ۲ ص ۳۴۵ رد المحتار ج ۱۹ عالمگیری ج ۵ ص ۱۵۲	شراب کا سرکہ پینا حرام ہے۔	مسلم ترمذی نووی۔
۱۰	امام اعظم کے نزدیک اگر قوت حاصل کرنے کی نیت شراب پی جاوے تو درست ہے دیکھو ہدایہ ج ۲ ص ۳۴۵ کنز ص ۲۲۲	شرح وقایہ ص ۲۲۲ رد المحتار ج ۱۹ عالمگیری ج ۵ ص ۱۵۲	شراب پاک اور حرام قطعی ہے خواہ کسی نیت سے پی جاوے۔ پینے والے حد شرعی آتی ہے۔	قرآن مجید صحیح ترمذی ابن حبان بشکوۃ زرقانی مجمع البحار۔ قاضی موس۔ میزان شعرائی وغیرہ
۱۱	امام اعظم کے نزدیک محرمات ابدی یعنی ماں بہن بیٹی خالہ بھینجی وغیرہ سے جان بوجھ کر نکاح اور صحبت کئے تو بھی ایسر حد شرعی نہیں آتی۔	دیکھو ہدایہ ج ۱ ص ۱۴۵ تحفۃ العجم کنز اردو ص ۱۴۵ ہدایہ مترجم فارسی ج ۲ ص ۱۴۵	محرمات ابدی سے نکاح کرنا حرام ہے۔ قتل کر دینے کے لائق ہے۔ ان کی حرمت قطعی ہے۔	قرآن مجید میں بخاری مسلم سنن اربعہ باری مشکوۃ وغیرہ
۱۲	امام اعظم کے نزدیک وضو میں مہر سے کرا دیرست نہیں دیکھو ہدایہ ج ۱ ص ۱۴۵ کنز ص ۲۲۲	شرح الوقایہ ص ۲۲۲ رد المحتار ج ۱ ص ۱۴۵	وضو میں عمامہ پر مسح کرنا سنت ہے۔	بخاری مسلم ترمذی طبرانی نیل الاوطار
۱۳	امام اعظم کے نزدیک نماز میں سرفرازی نہیں کرنا چاہیے خواہ کیدانی وغیرہ کی کتب خواہ جہری ہو یا سری۔	دیکھو ہدایہ شرح وقایہ رد المحتار ج ۱ ص ۱۴۵	نماز میں سورہ فاتحہ ہر حالت میں فرض ہے خواہ کوئی نماز ہو۔ بغیر سورہ فاتحہ کے ہوتی ہی نہیں	صحیح مسلم ترمذی بخاری مسلم سنن اربعہ باری تفسیر رحمانی حاکم خوارزمی امام بخاری وغیرہ۔

نمبر شمار	امام غلام صاحب کے مسئلے	فقہ کی جن کتابوں میں ہیں	اہل حدیث کے مسئلے	احادیث کی جن کتابوں میں ہیں
۱۳	امام غلام رح کے نزدیک نماز میں دیکھو فتاویٰ عالمگیری	بھری نمازیں آئین پکار کر کہی سنت	بخاری مسلم ترمذی شافعی	بخاری مسلم ترمذی شافعی
	پکار کر کہنی مکروہ ہے نیازی ج ۱ ص ۳۹ ہدایہ ج ۱ ص ۳۹	ہے۔ نمازی خواہ کیسہ ہی ہو۔	ابن ماجہ ابو داؤد۔ دارمی	ابن ماجہ ابو داؤد۔ دارمی
	خواہ امام ہو یا مقتدی۔ یا ایک جامع الرموز ج ۱ ص ۶۸		مالک بن خزیفہ حاکم ابن حبان	مالک بن خزیفہ حاکم ابن حبان
		محیط	قطبی مشکوٰۃ بلوغ المرام	قطبی مشکوٰۃ بلوغ المرام
۱۵	امام غلام رح کے نزدیک نفل الیدین بنا	دیکھو ہدایہ شرح الوقایہ	رفع الیدین کرنا رکوع میں سبب ہے	صحیح ترمذی۔ احمد
	وقت کو ع میں پڑھنے اور رکوع سے	منیہ۔ کیدانی قدوری	اور رکوع سے سر اٹھا اور دوسری	دارمی مشکوٰۃ بخاری
	سر اٹھانے اور تیسری کعت میں	وغیرہ کی کتاب بالصوة	رکعت اٹھکھٹا تھ باندھنے کے	الیدین ترمذی بلوغ المرام
	ماقہ باندھنے کے درست نہیں ہے		وقت سنت ہے۔	المرام وغیرہ۔ بخاری
۱۶	امام غلام رح کے نزدیک نفل یعنی رکوع	دیکھو ہدایہ ج ۱ ص ۳۹	نماز میں قومہ تہود۔ جلسہ۔	بخاری مسلم۔ ترمذی
	سے اٹھکھٹا کھڑا ہوا اور قعود	شرح وقایہ ج ۱ ص ۳۹	استراحت فرض ہے۔	شافعی۔ ابو داؤد۔ ابن ماجہ
	یعنی پہلے سجدہ اٹھکھٹا بیٹھا ج ۱ ص ۳۹	عالمگیری ج ۱ ص ۳۹		مشکوٰۃ۔ دارمی بلوغ المرام
	اور علیہ استراحت یعنی پہلی اور تیسری	وقت کنزالقلوب		وغیرہ
	رکعت میں دونوں سجدوں کے اٹھکھٹا قدوری وغیرہ			
	سیدھا جھیکھ کھڑا ہونا کوئی بھی			
	فرض نہیں ہے۔			
۱۷	امام غلام رح کے نزدیک نماز کو اٹھکھٹا	دیکھو ہدایہ ج ۱ ص ۳۹	نماز کو اٹھکھٹا سے ٹھیکھٹا کر پڑھنا	صحیح ترمذی۔ مشکوٰۃ
	سے پڑھنا فرض نہیں ہے۔	عالمگیری ج ۱ ص ۳۹	فرض ہے۔	بلوغ المرام وغیرہ۔
۱۸	امام غلام رح کے نزدیک فجر	دیکھو ہدایہ ج ۱ ص ۳۹	جماعت کھڑی ہو جانے کے بعد	مسلم۔ نووی۔
	کی سنتیں جماعت کھڑی ہو جانے	شرح وقایہ ج ۱ ص ۳۹	کوئی نماز نہ پڑھنی چاہیے اس	مشکوٰۃ
	کے بعد سجدہ دروازہ پر پڑھکھٹا	حاکم رد المحتار ج ۱ ص ۳۹	وقت سوا فرض کے کوئی نماز	
	جماعت میں شامل ہونا چاہیے	عالمگیری ج ۱ ص ۳۹	نہیں ہوتی۔	
۱۹	امام غلام رح کے نزدیک ایک کعت	دیکھو ہدایہ ج ۱ ص ۳۹	ایک کعت تہ پڑھنا واجب ہے۔ اور تین	صحیح ترمذی۔ نووی طحاوی
	اور پڑھنا جائز نہیں ہے۔	ص ۳۹ وغیرہ	پہنچ وغیرہ بھی درست ہیں۔	مشکوٰۃ۔ زرقانی وغیرہ

نمبر شمار	امام عظیم صاحب کے مسئلے	فقہ کی جن کتابیں ہیں۔	اہل حدیث کے مسئلے	اہل حدیث کی جن کتابیں ہیں
۲۰	امام عظیم کے نزدیک شخص میں رکعت وتر پڑھے اس کو چاہیئے کہ دو رکعت پڑھ کر تشہد میں بیٹھے	دیکھو عینی ج ۱ ص ۱۸۲	اگر تین رکعت وتر پڑھے تو چاہیئے کہ آخر میں صرف ایک ہی تشہد پڑھے اور سلام پھیرے۔	زرقانی حاکم ہدایۃ السائل ابی اوتہ السائل
۲۱	امام عظیم رحمہ کے نزدیک گاؤں میں جمعہ پڑھنا درست نہیں ہے۔	دیکھو ہدایہ ج ۱ ص ۱۸۲ شرح وقایہ ص ۵۵ کنز ص ۲۷ رد المحتار ج ۵ ص ۵۸ عالمگیری ج ۱ ص ۵۲	گاؤں میں بھی ضرور جمعہ پڑھنا چاہیئے۔ فرض ہے۔	قرآن مجید مسلم نووی نیل سہمی حجتہ اللہ البانہ۔ ابوداؤد وغیرہ
۲۲	امام عظیم رحمہ کے نزدیک اندھے کے پیچھے نماز پڑھنی مکروہ ہے۔	دیکھو ہدایہ ج ۱ ص ۱۸۲ شرح وقایہ ص ۵۵ کنز ص ۲۷ رد المحتار ج ۱ ص ۳۴ عالمگیری ج ۱ ص ۳۱	اندھے کے پیچھے نماز پڑھنی جائز ہے۔	ابوداؤد۔ مسند احمد متقی ابن حبان ابوی نیل الاوطار وغیرہ
۲۳	امام عظیم رحمہ کے نزدیک نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ نہ پڑھنی چاہیئے دیکھو قاضی خان ج ۱ ص ۵۸ رد المحتار ج ۵ ص ۵۸	عالمگیری ج ۱ ص ۵۹ شرح وقایہ ص ۵۵ وغیرہ	نماز جنازہ میں بھی ضرور سورہ فاتحہ پڑھنی چاہیئے۔	صحیح تہ قسطلانی مالک مسند شافعی وغیرہ
۲۴	امام عظیم رحمہ کے نزدیک بچہ کو دھائی برس تک مانگا دودھ پلانا حلال ہے۔ دیکھو ہدایہ ج ۱ ص ۲۱	شرح وقایہ ص ۵۵ کنز ص ۲۷ رد المحتار ج ۲ ص ۳۰۳ عالمگیری ج ۱ ص ۱۲۳	بچہ کو دو برس سے زیادہ دودھ پلانا حرام ہے۔	قرآن مجید مسند احمد مسند یحییٰ بن یحییٰ مسند یحییٰ بن یحییٰ مسند یحییٰ بن یحییٰ
۲۵	امام عظیم رحمہ کے نزدیک عقیقہ کرنا جائز نہیں۔ بلکہ مکروہ ہے۔	دیکھو فتاویٰ عالمگیری ج ۵ ص ۵۵ جامع الصغیر ج ۱ ص ۵۵	عقیقہ کرنا بچہ کا ساتویں روز پسیدائش کا دن سے سنت ہے۔	ابوداؤد ابن خریزہ مسند احمد نسائی ابن ماجہ ترمذی ابی حاتم بن حبان جامع الترمذی

رسالہ
ابو سعید
حنفی

۲۶	امام عظیم رحمہ اللہ کے مسکنے	نقہ کی جن کتابوں میں	اہل حدیث کے مسکنے	اہل حدیث کی جن کتابوں میں ہیں۔
۲۶	امام عظیم رحمہ اللہ کے نزدیک فرض روزہ کی نیت سبک کر کے دن کو نفل کے وقت تک کر سکتے ہیں۔	دیکھو ہدایہ ج ۱ ص ۱۳۳ شرح وقایہ ص ۱۵۵ کنز الدقائق ج ۱ ص ۱۵۵ عالمگیری ج ۱ ص ۱۵۵ قاضی خان ج ۱ ص ۹۵	فرض روزہ کی نیت جب تک کہ رات سے نہ کی جاوے روزہ ہرگز نہیں ہوتا۔	ترمذی نسائی۔ ابوداؤد ابن ماجہ سند احمد دارمی قطنی شکوہ بلوغ المرام ابن خزیمہ ابن حبان
۲۷	امام عظیم رحمہ اللہ کے نزدیک اگر کسی کی چیز بڑی ہوئی تو بجائے سل بھر کے صرف چند روزہ ہی اس کے مشترک کرنا کافی ہے۔	دیکھو ہدایہ ج ۲ ص ۵۲ وغیرہ	اگر کسی کی چیز بڑی ہوئی مل جاوے تو اس کو برابر ایک سال تک مشترک کرنا چاہیے۔	بخاری مسلم۔ ابوداؤد نسائی شکوہ بیل الاوطار وغیرہ
۲۸	امام عظیم رحمہ اللہ کے نزدیک اگر کسی کا کھویا ہوا اونٹ مل جائے تو اس کو پڑنا ہرگز جائز ہے۔	دیکھو ہدایہ ج ۲ ص ۵۳ شرح وقایہ ص ۱۵۵ کنز الدقائق ج ۱ ص ۱۵۵ عالمگیری ج ۲ ص ۱۵۵	اگر کسی کا کھویا ہوا اونٹ مل جاوے تو اس کو پڑنا ہرگز جائز نہیں۔	بخاری مسلم۔ ابوداؤد نسائی
۲۹	امام عظیم رحمہ اللہ کے نزدیک اگر کوئی شہر والا اپنی قربانی ناز عید سے پہلے کرنی چاہے تو قربانی کے جانور کو شہر سے باہر بھیج دے اس حیلہ سے ناز عید سے پہلے ہی کر سکتا ہے۔	دیکھو ہدایہ مترجم ج ۲ ص ۵۴	ناز عید سے پہلے قربانی ہرگز جائز نہیں خواہ شہر والا کرے یا گاؤں والا	بخاری مسلم شکوہ بلوغ المرام وغیرہ
۳۰	امام عظیم رحمہ اللہ کے نزدیک اگر کوئی شخص اپنی زمین کسی کو کھیتی کرنے کیلئے دیوے تو اس کو پیداوار میں تہائی چوتھائی حصہ مقرر کر کے جائز نہیں ہے۔	دیکھو ہدایہ ج ۲ ص ۵۵ شرح وقایہ ص ۱۵۵ کنز الدقائق ج ۱ ص ۱۵۵ عالمگیری ج ۲ ص ۱۵۵	اپنی زمین کسی کو بوسطنے کے واسطے تہائی چوتھائی حصہ پیداوار پر مقرر کر کے دینا درست ہے۔	بخاری مسلم۔ نووی ابن خزیمہ

ناظرین! میں نہیں جانتا کہ ہمارے حنفی مذہب کے یہ قیامی مسئلے کس کس آیت اور حدیث کے لئے گئے ہیں۔!

نمبر شمار	حنفی مذہب کے مسئلے	فقہ کی جن کتابوں میں ہیں۔
۳۱	حنفی مذہب میں ہے کہ فرض کروا اگر کسی شخص شخص حضرت ابو بکر صدیق۔ یا حضرت عمر۔ یا حضرت عثمان۔ یا حضرت علی رضی اللہ عنہم کو شہید کر دیا۔ تو بھی وہ مسلمان ہے۔ نہیں نکلتا ہے۔	دیکھو شرح فقہ اکبر طاعلی قاری حنفی ص ۸۶
۳۲	حنفی مذہب میں ہے کہ فرض کروا اگر کوئی شخص حضرت امام حسینؑ کے شہید کر دینے کا حکم دیدے۔ تو بھی ایسا شخص کافر نہیں کہا جاسکتا ہے۔	دیکھو شرح فقہ اکبر طاعلی قاری ص ۸۷
۳۳	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر کسی کی نکیر بند نہ ہوتی ہو۔ انکی پیشانی پر خون یا پیشاب سے قرآن مجید لکھا جائے۔ فتاویٰ سراجیہ ج ۳ ص ۳۱۔	دیکھو رد المحتار ج ۱ ص ۱۲۲ قاضی خان ج ۱ ص ۳۶۲ عالمگیری ج ۵ ص ۱۳۴
۳۴	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر بکری کا بچہ سورنی کے دودھ سے پالا جاوے۔ تو اس کا کھانا حلال ہے۔	دیکھو غایتہ الاوطار ترجمہ اردو رد المحتار ج ۴ ص ۱۹۶
۳۵	حنفی مذہب میں ہے کہ گدہ ہی کا دودھ پاک ہے۔ اور اسی کو صحیح کہا گیا ہے۔	دیکھو منیۃ المصلی مترجم اردو ص ۵۹
۳۶	حنفی مذہب میں ہے کہ قاضی ابو یوسف کے نزدیک سور کا چمڑہ رنگتے سے پاک ہو جاتا ہے۔ اور اس کی زیع جائز ہے۔ اور اس پر نماز پڑھنی بھی درست ہے	دیکھو منیۃ المصلی مترجم اردو ص ۵۳ و ص ۶۸ و ہدایہ ج ۱ ص ۱۱۱ شرح وقایہ ص ۱۱۱
۳۷	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر کتا گیدڑ وغیرہ حرام جانور لے کر پڑھ کر ذبح کئے جاویں۔ تو پاک ہو جاتے ہیں۔ اور ان کی کھال پر نماز پڑھنی درست ہے۔	دیکھو فتاویٰ قاضی خان ج ۱ ص ۱۱۱ منیۃ المصلی مترجم اردو ص ۵۴
۳۸	حنفی مذہب میں ہے کہ ذبح کے ہوئے بھیرے وغیرہ حرام جانور کی ہڈیوں کا مار پینڈہ نماز پڑھنی درست ہے۔	دیکھو منیۃ المصلی مترجم اردو ص ۵۵

نمبر شمار	حنفی مذہب کے مسئلے	فقہ کی جن کتب میں ہیں۔
۳۹	حنفی مذہب میں ہے کہ فزح کیے ہوئے کتے وغیرہ حرام جانوروں کی کھال پہنکر نماز پڑھنی درست ہے۔	دیکھو ہدایہ ج ۱ ص ۲۷۷ شرح وقایہ ص ۷۷
۴۰	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر نماز میں سلام پھیرنے کی بجائے جانکر گوز مار دے تو درست ہے۔ نماز ہو جاتی ہے۔	دیکھو ہدایہ ج ۱ ص ۹۲ شرح وقایہ ص ۲۳ کنز طحاوی ۳۰۲
۴۱	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی دہریں انگلی وغیرہ اس طرح پر داخل کرے کہ اس کا کنارہ باہر ہے۔ اگر وہ خشک نکلے تو اس کا وضو نہیں ٹوٹتا۔	دیکھو قاضی خان ص ۲۷ غایتہ الاوطار ص ۷
۴۲	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر ماتھ پر کوئی ناپاکی مثل شراب و منی وغیرہ کے لگ جاوے تو اس کو تین بار چاٹ لینے سے ماتھ پاک ہو جاتا ہے۔	دیکھو قاضی خان ص ۱۶ مترجم غنیۃ المصلی ص ۶۳
۴۳	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر شراب کو کھانگی انڈی میں ڈالیں۔ یا شراب میں کوئی کھانے کی چیز ڈال کر کچھ سرکہ ملا دیں جب وہ ترش ہو جاوے تو اس کا کھانا درست ہے۔	دیکھو قاضی خان ج ۱ ص ۷۷
۴۴	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر شراب کے ٹکے میں چوہا پڑ جاوے اور پیٹ پھٹنے سے پہلے نکال لیا جاوے تو اس شراب کا سرکہ بنا کر کھالینا درست ہے۔	دیکھو قاضی خان ج ۱ ص ۱۷۷
۴۵	حنفی مذہب میں ہے کہ جس ملک کے کافروں سے مسلمانوں کی لڑائی ہو۔ ان سے مسلمانوں کو سود کھانا درست ہے۔	دیکھو ہدایہ ج ۳ ص ۹۶ وغیرہ
۴۶	حنفی مذہب میں ہے کہ مشیت زنی کر بیسے روزہ نہیں ٹوٹتا۔	دیکھو قاضی خان ج ۱ ص ۱۵۵ غایتہ الاوطار ج ۱ ص ۵۱۵
۴۷	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر لتکین کینغرض سے مشیت زنی کی جاوے تو درست ہے۔	دیکھو قاضی خان ج ۱ ص ۱۷۷ فتاویٰ برہنہ ج ۲ ص ۱۹۱ رد المحتار
۴۸	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر کوئی شخص چوپایا مردہ عورت یا چھوٹی بچی سے بدلی کرے۔ اور انزال نہ ہو تو زنا نہیں ٹوٹتا اور اس پر غسل بھی واجب نہیں ہوتا۔	دیکھو قاضی خان ج ۱ ص ۱۷۷ وغیرہ غنیۃ المصلی مترجم اردو ص ۹

اسلامیہ
الہدایہ
حنفی

نمبر شمار	خفی مذہب کے مسئلہ	فقہ کی جن کتب میں ہیں
۴۹	خفی مذہب میں ہے۔ کہ اگر کوئی شخص اپنے ذکر پر کپڑا لپیٹ کر روزہ کی حالت میں عورت کے صحبت کرے۔ اگر کپڑا سخت رہے۔ تو اسپر نہ روزہ کی قضا لازم ہے۔ اور نہ غسل آتا ہے۔	دیکھو فتاویٰ برہنہ ج ۲ ص ۱۸
۵۰	خفی مذہب میں ہے۔ کہ اگر کوئی غیر مکلف مرد مکلف عورت سے زنا کرے۔ تو ان دونوں پر مطلق حد شرعی نہیں ہے۔	دیکھو غایتہ الاوطار ج ۲ ص ۱۶
۵۱	خفی مذہب میں ہے۔ کہ عورت کی فرج (پیشا بگاہ) کی رطوبت (اندر کا پانی) پاک ہے۔	دیکھو غایتہ الاوطار ج ۱ ص ۱۵ و ص ۱۶
۵۲	خفی مذہب میں ہے۔ کہ اگر کوئی شخص اپنی لونڈی کسی کے پاس رہن رکھ دے۔ اور مرتہن اس کے زنا کرے۔ تو اسپر حد شرعی نہیں۔ اگرچہ وہ جانتا بھی ہو۔ کہ یہ لونڈی مجھ پر حرام ہے۔	دیکھو ہدایہ مترجم فارسی ج ۲ ص ۳۰۳ و ۳۰۴
۵۳	خفی مذہب میں ہے۔ کہ روزہ کی حالت میں اگر سوئی ہوئی عورت کے جماع کیا جاوے۔ تو دونوں پر روزہ کا کفارہ دینا نہیں آتا ہے۔	دیکھو تائینخان ج ۱ ص ۱۵ و غایتہ الاوطار ج ۱ ص ۱۵ وغیرہ
۵۴	خفی مذہب میں ہے۔ کہ اگر ایک شخص ملک مغرب میں اور ایک عورت ملک مشرق میں ایک سال کی مسافت پر پہنچے ہوں۔ ان دونوں کا نکاح کی طرح پڑھا دیا گیا۔ اب اگرچہ اس مرد مغربی کو اس عورت مشرقی سے صحبت کرنیکی نوبت نہیں آئی۔ پھر بھی تاریخ نکاح سے چھ ماہ بعد ہی اگر وہ عورت بچہ جنے۔ تو وہ بچہ صحیح النسب تصور کیا جاوے گا۔ اور بلکہ اس مرد کی کرامات بھی جاوے گی۔	دیکھو غایتہ الاوطار ج ۲ ص ۱۶ و فتح القدر ج ۲ ص ۳۳۸
۵۵	خفی مذہب میں ہے۔ کہ روزہ کی حالت میں اگر دیوانی عورت سے جماع کیا جاوے۔ تو دونوں پر کفارہ دینا نہیں آتا۔	دیکھو تائینخان ج ۲ ص ۱۵ و غایتہ الاوطار ج ۱ ص ۱۵

نقص کی جن کت بول میں ہیں۔	حنفی مذہب کے مسئلے	مبشر
دیکھو غایتہ المصلی مترجم فارسی ص ۱۶۳ و ص ۱۶۴ و کیداتی و صلوة الرحمن ص ۹۴ و ص ۹۵ و قاضیخان وغیرہ	حنفی مذہب میں ہے۔ کہ اگر کوئی شخص آدمی کے بچہ کو گود میں لیکر ناز پڑھے۔ تو مکروہ ہے۔ ماں اگر کتے کے پٹے کو یا ذبح کر کے اس کے گوشت کو لیکر ناز پڑھے۔ تو درست ہے۔	۵۶
دیکھو غایتہ الاوطار ج ۲ ص ۱۴ وغیرہ	حنفی مذہب میں ہے۔ کہ اگر گونا گونا گروں سے۔ تو اسپر حد شرعی نہیں۔	۵۷
دیکھو غایتہ المصلی مترجم فارسی ص ۱۶۳ صلوة الرحمن ص ۵۴	حنفی مذہب میں ہے۔ کہ اگر انڈا مرغی کے پیٹ سے نکلتے ہی کسی کے پانی یا شوربے میں گر پڑے۔ یا کسی مردار بکری میں سے بچہ یا کہیں نکل کر کسی کے پانی یا شوربے میں گر پڑے تو وہ ناپاک نہیں ہوتا۔	۵۸
دیکھو غایتہ الاوطار ج ۱ ص ۱۵ وغیرہ	حنفی مذہب میں ہے۔ کہ اگر مرد نے اپنی دہریں یا عورت نے اپنے فرج میں انگلی یا لکڑی چلائی۔ اور وہ سوکھی نکلی تو روزہ نہیں ٹوٹتا۔	۵۹
دیکھو غایتہ الاوطار ج ۱ ص ۱۶ و نور الہدایہ وغیرہ۔	حنفی مذہب میں ہے۔ کہ اگر کسی نے ذکر کو چھو لیا۔ تو اس کا وضو نہیں ٹوٹتا۔	۶۰
دیکھو غایتہ الاوطار ج ۱ ص ۱۵ وغیرہ	حنفی مذہب میں ہے۔ کہ اگر کسی چار پایہ کے فرج کو ماتھ لگایا۔ اور انزال ہو گیا۔ تو روزہ نہیں ٹوٹتا۔	۶۱
دیکھو غایتہ الاوطار ج ۱ ص ۱۱۵ و ۱۱۶ و کنز وغیرہ	حنفی مذہب میں ہے۔ کہ اگر عورت کے فرج کے سوا اور جگہ مثلاً بغل۔ ران۔ ناف وغیرہ میں ٹپ کی ادانزال نہ ہوا۔ تو روزہ نہیں ٹوٹتا۔	۶۲
دیکھو غایتہ الاوطار ج ۱ ص ۱۱۵	حنفی مذہب میں ہے۔ کہ اگر کسی شخص نے بار بار کسی عورت کی شرمگاہ کی طرف نظر کی۔ اور انزال ہو گیا۔ تو روزہ نہیں ٹوٹتا۔	۶۳
دیکھو بکرا الرائق وغیرہ باب فیصلہ الصلوة و مالا الخ	حنفی مذہب میں ہے۔ کہ اگر نساز کی حالت میں کتے بلی کو چمکار لیوے۔ یا گدھے کو مانک لیوے۔ تو بھی نماز نہیں ٹوٹتی۔	۶۴

اسما ابو
موسیٰ
حنفی

نمبر شمار	حنفی مذہب کے مسئلے۔	نقد کی جن کتابوں میں ہیں۔
۶۵	حنفی مذہب میں ہے کہ وہ کوآ جودانہ کھاتا ہے۔ اور وہ کوآ جو مردار اور دانہ دونوں کو کھاتا ہے۔ حلال ہے۔ بلکہ ایک قول میں ہے کہ چکاڑ بھی حلال ہے۔	دیکھو نور الہدایہ مترجم اردو شرح وقایہ ج ۴ ص ۵۹۵ عینی وغالگیری وغیرہ۔
۶۶	حنفی مذہب میں ہے کہ ایک درم برابر پنجاست غلیظ مثل پانیخا نہ پیشا خون وغیرہ یا شل پیشاب گدھے دبی وچو ہے۔ وغیرہ کے لگ جاو تو نماز ہو جاتی ہے۔ اور اگر انکلی پر گوہ لگ جاو۔ تو چاٹ لینے سے پاک ہو جاتی ہے۔	دیکھو نور الہدایہ ص ۹۷ وغایتہ الادوار ص ۱۵۰ وغیرہ
۶۷	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر کسی کی نکلڑیاں یا گھاس چرا لاو۔ یا دودھ یا گوشت چرا لاو۔ یا میوہ یا کھڑی کھیتی چرا لاو۔ یا مسجد کا دروازہ چرا لاو۔ یا کسی کا قرآن چرا لاو۔ یا کسی کا لڑکا چرا لاو۔ یا کسی کا مال لوٹ لاوے۔ یا کفن چرا لاو۔ یا بیت المال سے چوری کر لاو۔ تو ان تمام چیزوں کے چور کو شرعی سزا نہ دیجاو گی۔ اس کا قصہ کاٹیں گے۔	دیکھو نور الہدایہ مترجم اردو شرح وقایہ ج ۲ ص ۱۲۷ و ۱۲۸ مطبوعہ نظامی کانیپور وغیرہ
۶۸	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر کوئی شخص بسم اللہ شریف کے قرآن کی آیت ہو نیسے انکار کر دے۔ تو بھی وہ مسلمان ہی رہتا ہے۔	دیکھو غایتہ الادوار ج ۱ ص ۲۲۹ و نور الانوار مترجم شرح ص ۷
۶۹	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر ذبح کی ہوئی بکریوں کے گوشت میں مردار بکریوں کا گوشت ملجاوے۔ تو بھی ان کا کھانا درست ہے۔ دیکھ بھال کر کھالیوے۔	دیکھو نور الہدایہ اردو۔ شرح وقایہ ص ۱۳۴
۷۰	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر جنبی آدمی یا عیضہ عورت غسلی ناپاکی کی حالت میں قرآن مجید کو دعا کی نیت پر پڑھیں کم پوری آیت سے قرآن سمجھ کر ہی پڑھیں سب جائز ہے	دیکھو غایتہ الادوار مترجم فارسی ص ۲۶ و نور الانوار مترجم شرح قرآن شمار ص ۷
۷۱	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر کسی نے نابالغ لڑکی سے نکاح کیا۔ اور صحبت کر کے طلاق دیدی۔ اور بعد گند نے عدت کے بالغ ہو کر اس لڑکی نے دوسرے شخص سے نکاح کر لیا۔ اب اس شوہر اول کو باوجود اس صحبت کے طلاق دینے کے اس اپنی مطلقہ عورت کی لڑکی سے بھی نکاح کر لینا جائز ہے۔ ایسا ہی اگر کسی نابالغ لڑکے نے اپنے باپ کی بیوی سے نکاح کیا۔ تو باپ بھی وہ عورت حلال ہے حرام نہ ہوگی۔	

بہتر: حنفی مذہب کے مسئلے۔ فقہ لی جن کتابوں میں ہیں۔

۷۲ حنفی مذہب میں ہے کہ تصویر کا نماز کی حالت میں پیچھے کی طرف یا پیر کے پیچھے ہوتا مکروہ نہیں۔ بلکہ اگر تصویر دار کپڑا پہن کر نماز پڑھے تو بھی جائز ہے۔

دیکھو نور الہدیہ ج ۱
ص ۱۲۶

۷۳ حنفی مذہب میں ہے کہ اکیل عورت کو زبردستی باندی بنا کر زنا کرے حد شرعی نہیں آتی۔

دیکھو غایتہ الاوطار
ج ۲ ص ۱۶۱

۷۴ حنفی مذہب میں ہے کہ اگر دُوم ڈنالی بغیر مقرر کئے اجرت یوسے یا شادی بیاہوں میں یوسے۔ تو جائز ہے۔

دیکھو غایتہ الاوطار ج ۲
ص ۳۴

۷۵ حنفی مذہب میں ہے کہ اگر امام یا خلیفہ زنا کے جرم میں پکڑے جاویں۔ تو ان پر حد شرعی نہیں ہے۔

دیکھو غایتہ الاوطار ج ۲
ص ۱۷۷

اند کے باتو بکفتم و بدل ترسیدم ڈ کہ دل آزرده شوی ورنہ سخن بسیار است
المخلص احقر ابو سعید عفی عنہ حنفی المذہب { سوئی ہر شخص کو اس کے چھپو اور شیعہ کرینکا
مجاز ہے۔
مطبوعہ شانتی سلیم پریس سرائے پنڈی ط

۸۰ کتاب ادب الدنیا والدین تالیف العالم العلامة شجر الفہامۃ الامام الکبیر الحق الشہیر
اقضی القضاۃ ابی الحسن علی بن محمد بن حبیب البصری الماوروی مطبوعہ مصر صفحہ ۴۴ سطر ۱ میں ہے
عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ انہ احسن علی المنبر بریح خرجت
منہ فقال ایہا الناس انی قد مثلت بین ان اخافکم من اللہ تعالیٰ و بین
ان اخاف اللہ فیکم فکان ان اخاف اللہ فیکم احب الی الا و انی قد
فسوت وھا انا نازل اعیل الوضوء ترجمہ حضرت عمر سے منقول ہے کہ انہوں نے منبر
پر اپنے شکم سے خرچ ہوا کا احساس فرما کر حاضرین کو کہا کہ میری مثال اس شخص کی ہے کہ کہیں
خوف دلا۔ اور خود خوف خدا کرنے میں مبتلا ہو۔ پس میں اپنے نفس کو خوف خدا دلانا پسند
کرتا ہوں۔ پس خبردار ہو تم کہ میں نے جیس کی ہے۔ اور اعادۃ وضو کیلئے منبر سے اترتا ہوں۔
کتاب درو من الانبیاء المختب فی زیع الا برار صفحہ ۸۷ میں ہے۔ افلتت من معاویۃ ریح

حضرت علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ پر فہرست (۸)

علی المنبر فقال ایہا الناس ان اللہ خلق ابدانا وجعل فیہا ارواحا فمقی
 یتما لك الناس ان لا تخرج منہم فقال صعصعہ بن صوحان فقال ابا بعد
 فان خروجا الارواح فی المتوصات سنة وعی المنابر بدعة واستغفر اللہ
 لی ولکم ترجمہ معاویہ نے بروز جمعہ درمیان خطبہ منبر پر پدمار پھر خطبہ چھوڑ کر یوں گویا ہوا۔ اے
 حاضرین خداوند عالم نے ابدان کو پیدا کر کے انہیں ریح کو پیدا کیا۔ پس آدمی کس طرح اس ہوا کو روک
 سکتے ہیں۔ پس صعصعہ بن صوحان نے کھڑے ہو کر کہا۔ کہ ہوا کا خارج کرنا پانچ ماہ میں سنت۔ اور منبر
 نبوی پر بدعت ہے۔ اور میں خدا اپنی اور تمہاری مغفرت کا خواستگار ہوں۔ صواعق مقررہ صفحہ ۵۴
 سطر ۳ اخراج ابن سعد عن شداد قال کان اول کلام تکلم بہ عمر حین صعد
 المنبر انه قال اللهم انی شدید فلیتی وانی ضعیف فقوتی وانی بخیل
 فسبحنی ترجمہ حضرت عمر نے اپنی خلافت کے بعد منبر پر پہلے پہل جن کلمات کو تلفظ فرمایا۔
 وہ یہ ہیں۔ خداوند میں سخت طبیعت مجھے نرمی عطا کر اور میں کمزور ہوں مجھے قوت عطا
 کر۔ اور میں بخیل ہوں مجھے سخا بنا دے۔ اور تاریخ الخلفاء سیوطی مذکور صفحہ ۴۷ سطر ۲ میں ہے۔
 حضرت عمر نے واپس آ کر حفصہ سے کہا۔ کہ مجھ پر ایک مشکل آن پڑی ہے۔ اس کو حل کر دو۔
 یہ بتلاؤ۔ کہ عورت کو مرد کی خواہش کتنی مدت تک نہیں ہوتی۔ آپ نے شرم کے واسطے
 اپنا سر جھکا لیا حضرت عمر نے فرمایا۔ کہ خداوند تعالیٰ بات میں شرم نہیں کرتا حضرت حفصہ
 نے یہ عجیبی ماقہ کے اشائے سے بتلایا۔ کہ تین یا چار ماہ۔ چنانچہ حضرت عمر نے حکم دیدیا۔
 کہ کوئی شخص چارہ سے زیادہ میدان جنگ میں حاضر نہ ہے۔ بجلہ ان روایا کے پیش کرنے
 سے ہمارا یہ مطلب نہیں۔ کہ منبر نبوی پر پاؤں والا اور اپنی ہوا شکم کی بندش پر قدرت نہ
 رکھنے والا۔ اور کوئی باحیاء علم کا پتلا۔ اپنی دختر نیک اختر سے مسائل و فنی حل کرائے والا۔ اور اپنے
 محل اور قسوت قلبی وجہین کا اعتراض کر نیوالا خلافت نبوی کا اہل ہو سکتا ہے۔ یا نہیں۔ بلکہ
 ان روایات کو پیش کرنے میں ہمارا یہ مقصد ہے۔ کہ ہمارے مخاطب حضرات کے پیشوا ہمیشہ منبر پر
 رونق افروز ہو کر اپنے عیوب سے لوگوں کو واقف فرماتے تھے۔ لیکن ان کے پیڑ اپنے
 عیوب کے اغماض فرما کر خاندانِ سالت کی توہین کر رہے ہو کر منہمک ہیں۔ پس ایسے حضرات
 جو اپنے بزرگوں کی سیرت پر کار بند نہیں۔ ان کے مقابلہ میں جو لانا عقائدی سے بعید ہے
 ضرر لیس۔ میں نے آپ کی تقریر سنی۔ اور سمجھی۔ لیکن یہ تو بتائیے۔ کہ آپ کے مذہب کا موجب

سید وحی سید زیدی سید ویرایش و تصحیح
 ایصال ثواب دینی درجات
 اللہ صلی علی محمد و آل محمد

شد
 د
 ہے

رو
 د
 د
 د

معاویہ کا منبر پہنچا دنا۔
 طہذیب و تہذیب
 حرم کا ایک کروہ مسئلہ حضرت سے روایات کرنا۔

امیر المومنین علی مرتضیٰ کا عہد اللہ بن سبار کو جلانا۔

عبداللہ بن سبار یہودی۔ اور ہمارے مذہب کا بانی خلیفہ دیار غار رسول خدا و صدیق اکبر ہے جن کو فرد محبت کے باعث رسول خدا نے مرتبے بعد بھی اپنے پہلو میں جگہ دی پس ماخذ یہودیت اور مخزن صدیقیت میں بعد بعید اور تفاوت شدید ہے۔

شمیر۔ جیسا جان کوئی دعویٰ بغیر ثبوت اور دلیل قابل التفات لایق جواب نہیں ہوتا۔ تاہم میں بعض احقاق حق و ابطال باطل تمہاری تقریر پر روشنی ڈالتا ہوں۔ ہمارے علماء شیعہ اثنا عشریہ اپنے کتب میں کہتے ہیں کہ عبداللہ بن سبار یہودی کو شہسوار عرصہ حق و تاجدار خلافت مطلق امیر المومنین علی مرتضیٰ مدعی وارواح المومنین کہ الفداء نے اپنے زمانہ خلافت میں قتل کر دیا تھا۔ چنانچہ مناقب آل ابیطالب لایف محمد بن علی، شذرانی مطبوعہ بیہی جلد ثانی صفحہ ۱۲ اسطر ۱۲ میں ہے۔

عن عبد اللہ بن سنان ان عبد اللہ بن سبار کان يدعی النبوة ويزعم ان امير المؤمنين عليه السلام هو الله فبلغ ذلك امير المؤمنين عليه السلام فداه و سألہ فاقرب بذالك وقال انت هو فقال له و ليك قد سخر منك الشيطان فارجم عن هذا شكتك اناك و تب فلما ابى حبسه واستتابه ثلاثة ايام فاحرقه بالنار۔ ترجمہ عبداللہ بن سنان سے مروی ہے کہ عبداللہ بن سبار نبوت کا مدعی اور

امیر المومنین علی مرتضیٰ کی انہیت کا مستند تھا پس جب امیر المومنین کو عبداللہ بن سبار کے اس اعتقاد کی خبر پہنچی۔ تو آپ نے اسے بلا کر اس امر کی دریافت فرمائی اس نے اعتراف کیا۔ اور کہا کہ آپ معبود برحق ہیں۔ پس کہا علی مرتضیٰ نے اسے افسوس ہے تجھ پر تحقیق شیطان تم سے تسخر کرتا ہے۔ تیری ماں تیرے ماتم میں رہے۔ اس عقیدہ سے باز آ جاؤ۔ اور توبہ کر پس جب اس نے انکار کیا۔ آپ نے اسے قید کیا۔ اور تین روز متواتر اسے توبہ کی ہدایت کی پس جب وہ تائب نہ ہوا۔ تو اس کو آگ میں جلا دیا۔ اور

کتاب سان الصادقین فی شرح الاربعین تصنیف سید علی حسین صفا زنگی پوری مطبوعہ مطبعہ اشرفیہ

سید علی صفحہ ۴۴۴ ذیل تفسیر زندیق میں لکھا ہوا ہے۔ قيل هم قوم من السبائية صنف عبد الله بن سبار اظهر الاسلام ابتغاء لفتنة وتضليلة للاسلام فسعى اولاً باثارة الفتنة ثم رجع الى الشيعة واخذ في تضليل جرّ الهم حتى اعتقدوا في علي المعبودية فاستتابهم علي فلم يتوبوا فاحرقهم مبالغة في المكائبة ترجمہ کہا گیا ہے کہ زندیق ایک قوم سبائیہ اصحاب عبداللہ بن سبار میں سے ہیں۔ جس نے بغرض فتنہ قائم کرنے کے اظہار اسلام کیا۔ پھر جہاں شیعہ کی طرف رجوع کر کے امیر المومنین علی المرتضیٰ کی

الوہیت کا نہیں سبق دیا۔ جب علی مرتضیٰ کو اس واقعہ کی خبر ہوئی تو آپ نے عبد اللہ بن مبارک اول اس کی جماعت کو تو بیکلے حکم دیا۔ جب انہوں نے انکار کیا تو آپ نے بغرض تہدید شدید اس سب کے آگ میں جلادیا۔ پس جس قوم کو شیعہ کے مادی و پیشوا علی المرتضیٰ نے بوجہ جہالت و ضلالت آگ میں جلادیا تھا۔ اس قوم کی طرف غلامان و پیران علی مرتضیٰ کو منسوب کرنا ضالین و مضلین ہی کا کام ہے۔ اسی اپنے ہندوگان دین کے حالات سینے اور انصاف فرماتا۔ کتاب حیوة الجوان کمال الدین دیری مطبوعہ مصر صفحہ ۲۹۷ جلد اول سطر ۳۲ لغت ذباب کی جلالت و ذائقہ پر علی علام نے اعتبار کر کے اس کی روایات کو اپنی کتابوں میں بغرض تہدید و تشویش پیش کیا جیسا کہ شاہ عبدالحق دہلوی نے اشعة اللمعات شرح فارسی شکوة باب فات البنی اور ابن حجر کی نے صواعق محرقة ص ۱۲۷ طبع مروت مروان اور طاعلی قاری نے اپنے رسالہ المصنوع فی احادیث الموضوع مطبوعہ مطبع محمدی لاہور کے صفحہ ۳۹ سطر ۱۵ اور صاحب سطر نے سطر ۱ کی جلد دوم صفحہ ۲۲۹ میں استدلال کیا ہے یوں رقوم ہے۔ قال الامام الشافعی رضی اللہ عنہ الناس کلہم عیال علی ثلاثۃ علی مقاتل بن سلیمان فی التفسیر و علی زہیر بن ابی ساسی فی الشعر و علی ابی حنیفہ فی الفقہ یعنی تمام لوگ علم شعر میں زہیر اور علم فقہ میں ابو حنیفہ اور علم تفسیر میں مقاتل کے تلامذہ ہیں۔ پھر اسی مقاتل کی نسبت جو شبہات امام شافعی علم تفسیر میں غنی الاغنیاء میں کتاب حیوة الجوان جلد اول صفحہ ۲۹۸ سطر ۳ قیل انہ کان یاخذ عن الیہود والنصارى علم القرآن الذی کان یوافق کتبہم و کان مشبہاً یعنی مقاتل مفسر یہود و نصاریٰ سے علم قرآن اخذ کرتے تھے جو ان کی کتابوں سے موافق ہوتا تھا۔ کیر خیال میں عبد اللہ بن مبارک انہیں کے ذریعہ اسلام میں یہودیت کا زہر پھیلانے میں کامیابی حاصل کی۔ نقادی قاضی خان صحیح بخاری وغیرہ کتب میں اکثر سائل ایسے ملتے ہیں جن سے ائمہ مندرجہ بالا کی تصدیق ہوتی ہے۔ مثلاً قرآن مجید کو جہناد اور صی بہ رسول خدا کو ہدیان کی نسبت دینا۔ اور رسول خدا کا کھڑے ہو کر پیشاب کرنا۔ اور حضرت عمر کا تیمم پر معتقد نہ ہونا۔

خطبات - یاد آگئی ہوئی باتیں

علم مدنیۃ العلوم کتب صحاح میں ہے کہ حیوة الجوان کمال الدین دیری شافعی مصری صاحب تصانیف مفیدہ ہے متعدد علوم میں پہلے پہل مدنی گری سیکھتے تھے۔ پھر اس کو چھوڑ دیا۔ نہ انہوں نے عمدۃ تصانیف قبول فرمایا۔ اور نہ لباس ناخوہ پہنا۔ علم حاصل کیا انہوں نے اسوی اور عراقی سے۔ اور شخص ان کی کتاب حیوة الجوان میں قائل کرے۔ ان کی جلالت و عظمت پر ہر پیداکر سکتا ہے۔ مختصراً از فوائد بہرہ صفحہ ۲۷ حاشیہ نمبر ۱-۱۲

مختصر تفسیر قرآن کی روایات تفسیر قرآن

تفسیر قرآن

اور رسول خدا کا بیوی عائشہ کو نامحرموں کا تماشا دکھانا۔ اور نبیہ التمر (جو ایک کم کا شراب ہے) کا پالنا و
پاکیزہ ہونا۔ اور نماز میں تھمنا۔ اور حضرت موسیٰ ملک الموت کو طمانچہ مار کر یکہشم بنانا۔ اور حضرت یوسف
کو نسبت زنا و زنا جیسا کہ ایہوا قیت و ابھو اہرنی بیان عقاید الاکابر للامام العارف الربانی سیدی
عبد الوہاب الشیرازی مطبوعہ مصر جلد ثانی سطر اخیر میں اس مقصد اعلیٰ کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ و
قال ایضاً فی الباب الرابع والخمسين واثنتین فی اللوح اعطان یراقب اللہ تعالیٰ
فی انبیائہ و ملائکته و لیستحی من اللہ عز وجل و یجنب لطامات فی وعظہ
کالقول فی ذات اللہ بالفکر و الکلام علی مقامات الانبیاء علیہم السلام من
غیر ان یکن و امر ثانیہم فلا یتکلم قط علی نہ لا تھم بحسب ما یتبادر الی اذهان
الناس بالقیاس علی غیرہم فان اللہ تعالیٰ قد اثنی علی الانبیاء و احسن الثناء بعد ان
اصطفاہم من جمیع خلقہ فکیف یتحمل اعراضہم بما ذکرہ المؤرخون عن
الیهود قال ثم ان الدلہیۃ العظمیٰ جعلہم ذالک تفسیراً للکلام اللہ تعالیٰ و یقولون
فی تفسیرہم قال المفسرون فی قصۃ داود انه نظر الی امرئۃ اوریا فاجتہہ
فارسلہا فی غزاة لموت فیاخذہا و کقولہم فی قصۃ یوسف علیہ السلام انه
ہم بالمعصیۃ وان الانبیاء لم یعصموا عن مثل ذالک و کقولہم فی قصۃ
لوطہ لو ان لی بکم قوۃ او آوی الی مکن شدید العجز و التحری و نحو ذلک و
یعمدون علی تاویلات فاسدہ و احادیث و اھیۃ نقلت عن قوم قالوا فی
اللہ ما قالوا من البہتان و الزور فمن اورد مثل ذالک فی مجلس من المجالس
مقتہ اللہ و الانبیاء و الملائکۃ لکونہ جعل دہلیلاً و مہاداً لمن فی قلبہ نہ یرید
منہ الی ارتکاب المعاصی و یحتج بما سمعہ منہ فی حق الانبیاء و یقول اذا
کان الانبیاء و قعوا فی مثل ذالک فمن اكون انا و حاشا الانبیاء کلہم عن ذالک
الذی فہمہ ہذا الواعظ فواللہ لقد افسد ہذا الواعظ الایۃ و علیہ وزر کل
من کان سبباً لاستہانتہ بما وقع فیہ من المعاصی و لا کن قد ورد انه لا تقوم
الساعۃ حتی یصعد الشیطان علی کرسی الوعظ و یخط الناس و هو لاء
من جنودہ الذین یتقد موندہ ماہل ترجمہ اور شیخ محی الدین عربی نے باب ۵۴ فتوحات
کیمیہ میں فرمایا ہے کہ واعظ کو مناسب کہ پیغمبروں اور فرشتوں کی بابت خدا سے خوف نہ جائے

اور ان کی طعن و تشنیع سے باز رہے۔ اور ان کی عرکات و سکنات میں عوام الناس کی طرح دست اندازی نہ کرے۔ کہونکہ خدا تعالیٰ نے پیغمبروں کی صفات حمیدہ کا جسم نمونہ بنا کر اپنی جمیع خلقت پر ان کو فوقیت عطا فرمائی ہے۔ پس بوجہ روایات مؤرخین ماخوذ از یہود و نصاریٰ پیغمبروں کی ہتک عزت کرنا پھر ان روایات و احادیث کو تفسیر کلام خدا قرار دینا اسلام کیلئے سخت مصیبت ہے۔ چنانچہ مفسرین قصہ حضرت داؤد میں لکھا ہے۔ کہ انہوں نے اوریا کی اہلیہ کو دیکھا۔ اور اس کی محبت میں مبتلا ہوئے پس داؤد علیہ السلام نے اوریا کو جنگ میں بھیجا۔ اور اس کے مرنے کے بعد اس کی عورت کو لے لیا۔ اور مثل قول مفسرین کے قصہ حضرت یوسف علیہ السلام میں کہ انہوں نے زنا کا ارادہ کیا۔ اور تحقیق انبیاء بھی ایسی باتوں سے بچ نہیں سکتے۔ اور مثل قول مفسرین کے قصہ حضرت لوط علیہ السلام میں کہ آنحضرت کو نسبت عجز و تحری ان روایات فاسدہ و احادیث داسیہ کی بنا پر دیتے ہیں۔ جو ایسی قوم سے منقول ہیں۔ جو خداوند عالم کی طرف افترا اور مکر کی نسبت کرتے ہیں۔ پس جو کوئی شخص ایسی روایات کو مجالس وعظ میں پیش کرے۔ اس کے خدا و رسول اور فرشتے دشمنی کرتے ہیں۔ بوجہ بنائے اس کے وہیزان اشخاص کیلئے جن کے دلوں میں زریخ اور نفاق تھا۔ داخل ہوتے ہیں۔ وہ اس ہیز سے واسطے ارتکاب معاصی کے اور محبت قرار دیتے ہیں۔ وہ تقریر و اعط کو زنت و لغزش انبیاء میں اور کہتے ہیں۔ جبکہ انبیاء ایسے گناہوں کے مرکب ہو گئے ہیں۔ تو ہم کون ہیں۔ لیکن حدیث میں وارد ہوا ہے۔ کہ قیامت قائم نہ ہوگی۔ جب تک شیطان کرسی وعظ پر بیٹھ کر وعظ کرے۔ اور ایسے لوگ اس کے لشکر میں ہوں انتہی۔ نے اجماع ان روایات و حکایات کا خطہ کے بعد ہر ذکی الطبع اس نتیجہ پر پہنچ سکتا ہے۔ کہ عبداللہ بن مبارک کا بیرو و مطیع وہی فرقہ ہے۔ جو تعلیم بخاری و معالم التزیل نبوی انبیاء کو نسبت زنا و دیتا ہے۔ نہ وہ فرقہ جس کا پیشوا و مطلع ابوالانبار حضرت ابراہیم جن کی شان میں خداوند عالم نے سورہ صافات میں فرماتے ہے۔ **وَاِنَّ مِنْ يَلْبُعِدُهَا لَاِبْرَاهِيمَ** یعنی پیروی کر نیوالو حضرت نوح میں حضرت ابراہیم ہیں۔ قاموس لغات یروز آبادی جلد ثانی صفحہ ۴۴۴ کالم اول سطر ۲۱ میں ہے۔ **شيعتنا الرجل اتباعه والنصارى وفرقة عليحدة وقد غلب هذا الاثر على كل من يتولى عليا واهل بيته حتى صار اسماءهم يعني شيعة کسی شخص کا وہ ہوتا ہے جو اس کا تابع اور ناصر ہو۔** اور فرقہ علیحدہ کے علاوہ دستا ان علی مرتضیٰ اور ان کی اہل بیت کیلئے نام قرار پا گیا ہے۔ اور اس آیت کے ذیل میں نیز کشاف و تفسیر کبیر میں حضرت ابن عباس مروی ہے۔ کہ شیعوں میں اسلام کے شیعہ کرنے والوں کا لقب فاسخ باب شیعہ علی مرتضیٰ ہے۔

انبیاء کی طعن و تشنیع سے باز رہنے کے لئے انہوں نے یہود سے انکار کیا ہے۔

بن ابی الحدید شرح الجلائل جلد ہم ۱۳۰ سطر میں
 ہے۔ وحدثنی یحییٰ بن سعید بن علی الحنبلی المعروف بابن عالج من ساکنی
 قطفا بالجانب الغربی من بغداد واحد الشهود المعدلین بها قال کنت حاضرا
 عند الفخر اسمعیل بن علی الحنبلی الفقیہ المعروف بعلام بن المنہ وکان الفخر
 اسمعیل بن علی هذا مقدما الخبايلة ببغداد فی الفقه والخلاف ویشغل بشیء
 فی علم المنطق وکان حلوا العبارة وقد رتبته انا وحضرت عنده وسمعت کلامه و
 توفي سنة عشرة وستمائة قال ابن عالج وحن عنده نتحدث اذ دخل شخص
 من الخبايلة قل کان لمدین علی بعض اهل الکوفة فامخدها الیه یطالبه به
 واتفق ان حضره زیارت يوم الغدير والحنبلی المذكور بالکوفة وهد الزیارة
 هی الیوم الثامن عشر من ذی الحجة ویجتمع بمشهد امیر المومنین من الخلائق
 جموع عظيمة یتجاوز حد الایحاء وقال ابن عالج فجل الشیخ الفخر یسأل
 ذالک الشخص فقلت ما ریت هل وصل مالک الیک هل بقى لك منه بقیت
 عند عنیمك وذلک یجاوبه حتی قال له یاسیدی لو شاهدت يوم الزیارة
 يوم الغدير وما یجری عند قبر علی بن ابیطالب من الفصائح والاقوال الشیعة
 وسب الصحابة جہارا باصوات مرتفعة من غیر مراقبة ولا خیفة فقال اسمعیل
 ای ذنب لہم اللہ ماجراہم علی ذالک ولا فتم لہم ہذا الباب لا صاحب ذالک
 اقبر فقال ذالک شخص من صاحبنا یقول علی بن ابیطالب قال یاسیدی
 هو الذی سن لہم ذالک وعلمہم ایاہ وطرقہم الیہ قال نعم وانا قال یاسیدی
 فان کان محق فمالنا نتولی فلا ناؤنا وانا ان کان مبطلا فماذا نتولاہ یحییٰ ان نبوا
 ائمنہ او منہما قال ابن عالج فقام اسمعیل مسرعا فلبس نعلیہ وقال لعن اللہ
 اسمعیل الفاعل ان کان یعرف جواب ہذا المسئلة ودخل دار حرہ وقمنا نحن
 والنصفنا۔ محض۔ ترجمہ حدیث بیان کی گئی ہے سعید بن علی حنبلی نے جو ابن عالج سے مشہور
 اور بغداد کی غریب جانب قریہ قطفا کے باشندہ ہیں ایسی حالت میں جبکہ ایک شاہد عادل بھی انکی ہمراہ
 تھا۔ کہا انہوں نے میں خدمت الفخر اسمعیل بن علی حنبلی فقیہ مشہور بعلام بن المنہ میں حاضر تھا۔ اور فخر
 اسمعیل موصوف بغداد میں حنبلی المذہب اشخاص کا پیشوا علم فقہ اور مسائل خلافیہ میں متاثر ہونے کے

علاوہ فیض البیان اور شیریں بان تھا تحقیق میں نہیں دیکھا۔ اور خدمت میں حاضر ہو کر ان کے ملفوظات سے محفوظ ہو نیکافر حاصل کیا۔ آپ نے سن ۱۸۰۱ء میں انتقال کیا۔ کہا ابن عابد نے ہم الفخر اسمعیل کی خدمت میں موجود تھے۔ کہ ایک شخص حبلی المذہب نے جو کہ کنو میں کسی شخص کے پاس پناہ میں قبول کر لیا کسی عرصے سے اتفاقاً بر وزیرارت غدیر کہ ۱۸۰۸ء ذالحجہ قمری پہنچا۔ اور مشہد امیر المومنین علی مرتضیٰ بر اسے اس قدر زائرین کا جمع دیکھا جو حد حصار اور احاطے سے متجاوز تھا۔ حاضر ہوا۔ کہا ابن عابد نے شیخ فخر اسمعیل اس شخص سے فرماتے تھے کہ کوفہ میں بر وزیرارت غدیر تھے کیا کیا۔ اور کیا دیکھا؟ کیا تیرا مال سب تجھے وصول ہو گیا ہے۔ یا کچھ باقی رہ گیا ہے اور شخص جواب دیتا تھا یہاں تک کہ اس نے کہا۔ امیر آقا اگر آپ بر وزیرارت غدیر ان حرکات شیعہ و بدعتیہ سب صحابہ کا ملاحظہ فرماتے۔ جو قبر علی مرتضیٰ پر کھلم کھلا باواز بلند بغیر خوف و خطر مروج ہے پس کہا الفخر اسمعیل نے جو لوگ ایسا کرتے ہیں۔ ان کا کوئی تصور نہیں بخدا ان لوگوں کو ایسا کرنے اور سب صحابہ کا دروازہ کھولنے کی جرات نہیں دلائی۔ مگر صاحب اس قبر نے پس پوچھا اس شخص نے کون ہے۔ خدا اس قبر کا۔ کہا الفخر اسمعیل نے علی بن ابیطالب۔ کہا اس شخص نے اسے میرا آقا کیا علی مرتضیٰ ہی نے اس سنت کو جاری اور قائم کر کے ان لوگوں کیلئے اس سنت کو کھولا ہے۔ کہا الفخر اسمعیل نے بخدا ان اس سنت کے موجد علی مرتضیٰ ہی میں۔ پھر کہا اس شخص نے اسمعیل کو میرا آقا اگر اس سنت کے موجد علی مرتضیٰ حق پر ہیں۔ تو پھر ہم ان کے نکلنے کو کیوں دوست رکھتے ہیں یعنی ہمارے مناسب کہ ہم علی مرتضیٰ یا ان دونوں سے تعلق اور بے لگاؤ ہو جائیں۔ کہا ابن عابد نے کہ الفخر اسمعیل یہ بات نہ کر با الفدا تھے۔ اور پا پوش پہنکر گویا ہوئے کہ اسمعیل پر لعنت خدا ہو۔ اگر وہ اس سوال کا جواب جانتا ہے۔ پھر وہ اپنے خرم ہلین خل ہوئے۔ اور ہم واپس ہو کر چلے آئے۔ انوار نعمانیہ مطبوعہ تہران صفحہ ۱۹۰ و ۱۹۱ مطبوعہ ۱۳۱۲ میں استیجاب معرفتہ الاصحاب تصنیف یوسف بن عبدالبر النیری ترجمہ محمد بن ابی بکر میں یہ عبارت منقول ہے۔ وکان علی یثب علی محمد بن ابی بکر و یفضل لانه کانت له عبادۃ واجتہاد وکان ممن حضر قتل عثمان وقیل انه مشارک فی دمه یعنی علی مرتضیٰ محمد بن ابی بکر کی تعریف کرتے تھے۔ اور اس کو فضیلت دیتے تھے۔ کیونکہ وہ صاحب عبادت و اجتہاد ہونیکے علاوہ قتل عثمان میں حاضر اور شریک تھا۔ انتہا پس جن حضرات کے بزرگوں نے اپنی تصانیف میں اس امر کو لکھا ہے۔ کہ علی مرتضیٰ محمد بن ابی بکر کی تعریف اس وجہ سے کرتے تھے۔ کہ وہ قتل عثمان میں حاضر و شامل تھے۔ ان کو چاہیے کہ وہ علی مرتضیٰ اور محمد یا عثمان سے تعلق اور نیر ہوئیں صواعق محرقة صفحہ ۹۷ میں ہے۔ محمد ابنی اخوی و صہر و حمزہ سید الشہداء و حبی

سب صحابہ کا دروازہ علی مرتضیٰ نے کھولا

وجعنا الذی یمنی ویضی یطیر مع الملائکۃ ابن اخی و بنت محمد سکنی و
 عربی مسوط لحمها بدی و لحمی و سبطا احمد ابنائے منها
 فایکم له سرتم کسرہمی سبقتکم الی الاسلام طراً خلافاً ما بلغت اوان
 حلمی ان اشعار امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کو منفی میر عباس صاحب علی اللہ مقامہ نے ردائے القرآن
 صفحہ ۳۴ کے حاشیہ پر جمع الجوامع سیوطی سے اس طرح نقل فرمایا ہے۔ اور بیابغ المودۃ مطبوعہ مصر صفحہ
 ۳۷ میں ان اشعار کے علاوہ ایک اور شعر بھی ہے۔ وہ ہونا

واوجب علی ولا یتہ علیکم رسول اللہ یوم غدیر خمیر

اور مناقب آل بطلاب محمد بن علی مطبوعہ بی جلد دوم صفحہ ۳۳ میں اشعار مذکورۃ ائمہ کے علاوہ یہ
 شعر بھی ہیں۔ انا البطل الذی لن تنکروہ لیوم کوہیتہ ولیوم سلم وادوی
 بی لا تنزل حکمی فہل فیکم لا قدم کفدی فویل ثم ویل ثم ویل

بجا حد طاعتی من غیر جہمی ان اشعار کا خلاصہ مطلب یہ ہے محمد مصطفیٰ میرے
 بھائی اور خسر ہیں۔ اور سردار شہیدوں کے حضرت حمزہ میرے چچا ہیں۔ اور حبشہ طیار جو صبح و شام
 فرشتوں کے ساتھ اڑتے ہیں۔ میرے بھائی ہیں۔ اور رسول خدا کی آنکھوں کا نور اور دل کا سرور حضرت
 خاتون قیامت میرے آرام گاہ اور زوجہ ہیں۔ ان کے اور میرے خون و گوشت کی باہمی مخالفت سے۔
 خدا نے مجھے دو فرزند عطا فرمائے ہیں۔ جنکو رسول خدا کی فرزندگی کا بھی فخر ہے۔ پس کون ہے
 تم میں سے جو میرے ساتھ ہم سہری کر سکتا ہے۔ میں تم سب کے سابق الاسلام ہوں۔ جبکہ میں صغیر حسن اور بالغ
 تھا۔ میری امامت و خلافت کو رسول خدا نے بروز غدیر خم تم سب پر واجب کیا۔ میں ایسا بہادر ہوں
 کہ کسی جنگ کے وقت جی تم میری بہادری کا انکار نہیں کر سکتے۔ میں وہ شخص ہوں۔ کہ رسول خدا نے
 اپنی امت کو میری طاعت کیلئے مامور فرمایا پس تم میں سے کوئی ایسا شخص ہے۔ جو میرے ہم پلہ ہو نیکا
 دم بھر کے۔ پس خدا کا دشمن ہے۔ اس شخص کیلئے جو باوجود میری عظمت کے میری اطاعت سے گریز کرتا ہے
 نے ابجد امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کے اشعار مذکورہ جنکو معاندین علی مرتضیٰ نے بھی اپنی تصانیف میں لیا
 ہے۔ فاتح بالتشیع ہیں۔ کیونکہ شیعہ ہی نے علی مرتضیٰ کو صدیق اکبر سمجھنے کی وجہ سے مفہوم ان اشعار
 کو اپنے معتقدات میں شامل کیا ہے۔ اور شیعہ کے علاوہ باقی لوگوں نے علی مرتضیٰ کی مناصبت کی وجہ
 سے مرکب پورہ کو صدیق کا لقب عطا کر کے ایمان کے مقابلہ میں منافقت کو پسند کیا ہے اس
 معنی کو حل کرنے کی خاطر ہم کتاب روض الافیاز منتخب من زیح الابراہیم مطبوعہ مصر صفحہ ۲۱۹ کے

فہرست
 کتاب
 تاریخ
 طبرستان

دو شوق نقل کرتے ہیں۔

ولست براء عیب اذی الود کلہا ولا بعض فافیه اذا کنت سراضیا
وعین الرضاء عن کل عیب کليلة کما ان عن السخط تبدی المساویا
ترجمہ تو اپنے محبوب کا کوئی عیب نہیں دیکھ سکتا ہے۔ اگر ہے تو محب صادق کیونکہ محبت کی
آنکھ محبوب کی عیب تلاش کرنے میں لگی ہوتی ہے۔ جیسا کہ مخالفت و مخالفت کی آنکھ
عیبوں کو ظاہر کرنے کے علاوہ ہنر کو عیب بنا دیتی ہے۔ بنابرین جن لوگوں کو علی مرتضیٰ کے
ساتھ بغض ہے۔ وہ علی مرتضیٰ کو اپنے اشعار مذکورہ میں سچا نہ سمجھنے کی وجہ سے ان صفات
کو غیروں میں چسپان کرتے ہیں۔ اور علی مرتضیٰ کے ان صفات سے متصف ہونے میں خیالات
فاسد و توہیات باطلہ سے کام لیتے ہیں مثلاً علی مرتضیٰ کی اول لایمانی کی احادیث سے
اغراض کرنے کے علاوہ جن فرضی و مصنوعی احادیث کو منصفین علی مرتضیٰ نے غیروں کے شان میں
روایت کیا ہے۔ ان پھیل کر کے بتوں کو خدا ملتے ہیں۔ جیسا کہ اس سلسلہ میں حسان و ابو ہریرہ و
ابراہیم نخعی کی احادیث سے کام لیا جاتا ہے۔ اور وہ علی مرتضیٰ کے کھلے دشمن تھے۔ جیسا کہ مناقب
آل بیتال مطبوعہ ممبئی جلد ثانی کے صفحہ ۴۸ سے پتہ چلتا ہے۔

ان خوبت دایا جبکہ منصفین علی مرتضیٰ احادیث والہ بر اول الایمانی علی مرتضیٰ کی جرح
و قدح سے عاجز ہوتی ہیں۔ تو کہہ دیتے ہیں کہ علی مرتضیٰ بچپن میں ایمان لائے۔ اور ابو بکر
اور بڑے صحابہ میں پس جو شخص رشد میں سوچ سمجھ کر ایمان لاتا ہے۔ اس ایمان اس شخص سے افضل
ہوتا ہے۔ جو بچپن میں بغیر سوچ سمجھے ایمان لائے۔ حالانکہ اس قول میں رسول خدا پر معترض کا
اعتراض وارد ہوتا ہے۔ کیونکہ رسول خدا نے علی مرتضیٰ کی طفولیت میں انہیں عت اسلام دی
اور پھر اسے قبول بھی فرمایا۔ بلکہ فی الواقع علی مرتضیٰ کا بچپن میں ایمان لانا آپ کے علی اور افضل
افضال میں سے ہے۔ کیونکہ تہذیب نبوی علیہ السلام میں جنہوں نے ایک ساعت کی عمر میں فرمایا کہ
عبداللہ آتانی کتاب میں خدا کا بندہ ہوں مجھے خدا نے کتاب عطا فرمائی ہے۔ اور آپ
بنزد حضرت یحییٰ ہیں۔ جن کی بات قرآن میں ہے۔ و آتیناہ الحکم صبیہم نے یحییٰ کو بچپن
میں حکم دیا۔ اور حکم اسلام کے بعد ایک وجہ کا نام ہے۔

ینایع المودة مطبوعہ مصر صفحہ ۶۱ میں ہے۔ مروی الثعلبی بسندہ عن عبادۃ بن
عبداللہ قال سمعت علیا یقول انا عبد اللہ و رسولہ و انا الصدیق

مناقب

صدیق اکبر علی رضای ہیں

مفتی محمد امجد علی

الاکبر لا یقوہا بعدی الا کذاب مفتی صلیت قبل الناس سبع سنین۔
 ترجمہ ثعلبی نے اپنی سند کو ساتھ عبادہ بن عبد اللہ سے روایت کی ہے۔ کہ اس نے علی رضی کو کہتے ہوئے
 سنا کہ میں عبد خدا برا در مصطفیٰ اور میں ہی صدیق اکبر ہوں۔ میرے دو صدیق پہلے نبیوالہ سخت جھوٹا
 اور مفتی ہے۔ کیونکہ صواعق محرقة صفحہ ۴۷ سطر اخیر میں بروایت ابن عباس رسول خدا سے منقول
 ہے الصدیق یقون ثلاثة حزقیل مومن آل فرعون وحبيب النجار صاحب سین
 وعلی بن ابیطالب اور اس روایت کو فخر الدین رازی نے تفسیر کبیر میں بھی مومن آل فرعون کے ذکر
 میں نقل کیا ہے یعنی صدیق تین ہیں۔ حزقیل مومن آل فرعون اور حبیب بنجار صاحب سین۔ اور
 علی بن ابیطالب۔ فی الجملہ محبت بری بلا ہے جو کذاہین و مفتیین کو صدیقیت کا لقب دلاتی ہے۔
 ورنہ بعین انصاف لقب صدیق کا مستحق بغیر علی مرتضیٰ اس امت میں اور کوئی شخص نہیں ہے جیسا کہ صواعق
 محرقة کی روایت سے معلوم ہوتا ہے محبت ہی نے قانون قیامت کے مقابلہ میں فنک غصب کرنے والوں کے
 اجتہاد کو آیات قرآنیہ کے مقابلہ میں چمکایا۔ محبت ہی وقاحت و حماقت کو بردباری و تحمل سے
 موسوم کرایا۔ جیسا کہ روض الاخبار المنتخب من ربيع الابرار مطبوعہ مصر صفحہ ۱۹۵ میں ہے۔ کان معاً
 مرضی اللہ عنہ معروفاً بالحکم فلم یغضبه احد فادعی واحد ان یغضبه
 فدخل علیه وقال اطلب منك ان تزوجنی والد تذك فان لها دبراً کبیراً فقال
 ذالك سبب ابی لها ثم قال للحاذن اعطیما الفت دینار لیشتری بها جارية
 ترجمہ امیر معاویہ بن ابوسفیان بردباری و تحمل میں نازد تھا۔ کوئی شخص اس سے غصہ نہ دلا سکتا تھا۔ پس
 ایک شخص نے دعویٰ کیا کہ معاویہ کو میں غصناک کروں گا۔ پھر وہ شخص معاویہ کے پاس داخل ہوا۔ اور
 کہنے لگا۔ میں تم سے اس بات کا خواہشمند ہوں کہ اپنی والدہ کا مجھے نکاح کر دے۔ کیونکہ اس کے سبب توڑ
 پڑے اور ہوئے ہیں کہا معاویہ اسی لئے تو میرے والد ان کے محبت رکھتے تھے پھر معاویہ نے خزانہ
 کو حکم دیا کہ اس شخص کو ہزار اشرفی دیدے۔ تاکہ یہ اسے کمینہ خریدے۔ اور سطرف جلد اول صفحہ ۲
 میں ہے۔ ولما دخل لفیل دمشق واجتمع الناس برؤیتہ سعد معاویہ فی مکان
 مرتفع ينظر اليه فبينا هو كذلك اذ نظروا في بعض الحجر من قصره رجلاً مع بعض
 حرمه فأتى الحجة ودق الباب فلم يكن من فتحه بل وقعت عينه على الرجل
 فقال لها يا هذا في قصری وتحت جناحی تهتك حرمتی وانت فی قبضتی ما
 حدثت علی هذا قال فبرئت الرجل وقال حملك اوقعنی فقال لها معاویہ فان

عفوت عندك تسترها على قال نعم فعفا عنه وحلی علی سبیلہ و هذا
 من الحلم الواسع ان يطلب لستر من الجانی۔ ترجمہ دشت میں باقی آیا۔ اور لوگ اس
 کے دیکھنے کیلئے جمع ہوئے معاویہ بھی ایک اونچے مکان پر باقی کے تماشہ اور ملاحظہ کیلئے چڑھا
 پس اس نے تماشہ کے موقع پر اپنے مکان کے کسی حجرہ میں ایک شخص کہا اپنے حرم محترم کے ہمراہ دیکھنے یا
 پس وہاں پہنچ کر حجرہ کا سداڑہ کھٹکھٹایا پس انہوں نے طوعاً و کرہاً دروازہ کھول دیا پس جبکہ معاویہ
 نے اس شخص سے آنکھ ملائی تو اس نے کہا۔ اگر میرے مکان اور میرے سایہ اور میرے قبضہ میں ہر میری
 ہتک حرمت پر کس چیز نے تجھے جرات دلائی ہے پس شرمندہ ہو کر اس نے کہا آپ کی بردباری اور
 علم نے۔ پھر کہا معاویہ اگر میں تمہیں معافی دوں۔ تو تو اس واقعہ پر پردہ ڈال سکے گا۔ کہا اس نے ہاں!
 پھر اس کو معافی دیکر اس کی جان بخشی۔ اور حیوة الحيوان جلد دوم صفحہ ۸۵ لغت فیل میں اس روایت
 میں اتنی اور زیادتی ہے۔ کہ معاویہ نے اس کو معافی دیکر اس کی جان بخشی کے علاوہ وہ بیوی بچہ
 اس سامان کے جو اس حجرہ میں تھا۔ اس مجرم کو عطا کی۔ المختصر اب میں لفظ خلیفہ کی ماہیت و کیفیت
 بی نحلہ قاضی ضریس کے خیالات کے مطابق بیان کر کے بعد اس کے آیت غار کی تفسیر کے متعلق حضرت
 عمر کی تقریر اور اس کا جواب لکھ کر پھر ناظرین کو عظمت و جلالت قبورین کی طرف توجہ دلاتا ہوں۔
 ہنایہ ابن اثیر جزری میں خلیفہ کی ماہیت یوں مرقوم ہے۔ الذی يقوم مقام الذاهب
 و لید مسدداً یعنی خلیفہ وہ ہوتا ہے جو اپنے منوب عنہ کی جگہ بیٹھے۔ اور اس کا فرض منصبی ادا
 کر کے۔ پس خلیفہ رسول وہی شخص ہو سکتا ہے جس میں تبلیغ احکام شرعیہ کا مادہ ہو۔ اور خلافت کی شرط
 بھی یہی ہے۔ جیسا کہ تفسیر بیضاوی مطبوعہ نو لکھنؤ جلد اول صفحہ ۴۶ میں ہے۔ واعلم ان هذه
 الآيات تدل على شرف الانسان ومزية العلم وفصلها على العبادۃ وانه شرط
 في الخلافة بل العمل فيهما يعني جان تو تحقیق یہ آیات دلالت کرتی ہیں۔ شرافت انسان پر
 اور انہیں کی یا سب کو تبت و فضیلت علم ثابت ہوتی ہے۔ عبادت پر اور علم ہی خلافت میں شرط بلکہ
 لب لباب، خلافت ہی علم ہے۔ اور تاریخ الخلفاء سیوطی مذکور صفحہ ۶۲ میں ہے۔

فصل ۴۴

تفسیر قرآن از حضرت ابو بکر خلیفہ مآول

ابو القاسم بغوی نے ابو بکر سے روایت کی ہے۔ کہ حضرت ابو بکر صدیق سے کسی آیت کے معنی پوچھے
 گئے۔ تو آپ نے فرمایا۔ کہ اگر میں ایسے معنی بیان کر دوں جو خداوند متعال نے فرمایا ہے۔ تو میں کہیں نہیں

میں بسوں کہ اس آسمان کے نیچے رہوں۔ ابو عبیدہ نے ابراہیمؑ سے روایت کی کہ آپؐ فالکھتر
 و آبائے کے معنی پوچھے گئے۔ تو آپؐ فرمایا۔ کہ اگر میں اسے معنی بیان کروں جو منشا خدا کے خلافت
 ہوں۔ تو مجھ کو زمین و آسمان پناہ نہ دیں گے یہی نے لکھا ہے۔ کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ سے کلام
 کے معنی پوچھے گئے۔ تو آپؐ فرمایا۔ کہ میں جو کچھ کہوں گا میری رائے ہوگی۔ اگر ٹھیک ہے۔ تو خدا کا احسان
 سمجھنا چاہیئے۔ ورنہ میرا اور شیطان کا فعل خیال کرنا۔ اور کتاب مذکور کے صفحہ ۶۲ کے اخیر میں ہے۔
 لا لکائی نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کی ہے۔ کہ ایک شخص حضرت ابو بکرؓ کے پاس آیا۔ اور سوال کیا کہ
 کہ کیا فعل زنا بھی حکم خدا ہوتا ہے۔ آپؐ نے فرمایا ہاں۔ اس نے کہا جب خدا نے مقدر میں تحریر کر دیا۔
 تو پھر عذاب بھی دیگا۔ آپؐ نے فرمایا ہاں۔ آنا پاک اللہ اگر میرے پاس اس وقت کوئی آدمی موجود
 ہوتا۔ تو میں حکم دیتا۔ کہ وہ تیری ناک کا ٹٹا لے لیتا۔ تا یہی انخلفار کی ان روایا ثلاثہ سے اس
 کا پتہ چلتا ہے۔ کہ اول ثلاثہ حقائق و اقصیٰ سے پہلے ہونیکے باوجود خلیفہ کہلاتے رہے۔ اور
 ان کے نائب عمر بن الخطابؓ کی علمی تجلیات بطور مشتمل نمونہ از خردار ذیل میں درج کرتا ہوں۔
 ابن الحدید شرح نہج البلاغۃ کے صفحہ ۳۶ سطر ۱۴ میں لکھتے ہیں۔ وَمِنْ يَوْمَ ابْتِشَابِ مَنْ فُتِيَ
 الْأَنْصَارُ وَهُوَ طَمَانٌ فَاسْتَسْقَاهُ فُجْدَحٌ لَهُ مَا وَعَدَ نَعْلٌ فَلَمْ يَشْرِبْهُ وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ
 تَعَالَى يَقُولُ إِذْ هَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا فَقَالَ لَهُ الْفَتَى يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّمَا
 لَيْسَتْ لَكَ وَلَا لِأَحَدٍ مِنْ أَهْلِ هَذِهِ الْقِبْلَةِ أَقْرَأُ مَا قَبْلَهَا وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ
 كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا فَقَالَ عَمْرُ كُلُّ النَّاسِ أَفْرَقَهُ مِنْ
 عَمْرِو تَرْجَمَ حَضْرَتِ عَمْرٍو كَأَيْكُ جَوَانِ الْأَنْصَارِ بِرِجَالٍ بِسَاسٍ كُزُّوا۔ آپؐ اس جوان سے پانی
 طلب کیا۔ وہ جوان شہد کا شربت خلیفہ صاحب کیوسطے لے آیا پس خلیفہ صاحب نے اس شربت کو
 قبول نہ کیا۔ اور فرمایا خداوند تعالیٰ فرماتا ہے۔ تم نے نعمات طیبہ کو حیاۃ دنیا میں ہی صرف کر دیا۔
 پس خلیفہ صاحب کی خدمت میں اس جوان نے عرض کیا کہ اے امیر المؤمنین اس آیت میں خدا نے نہ
 آپ کو اور نہ کسی اہل قبلہ کو مخاطب کیا ہے۔ اس آیت کا تہلیل پڑھیئے۔ اور عبد بن کافروں کو آگ میں
 ڈالا جا دیگا۔ ان کو کہا جا دیگا۔ تم نے نعمات طیبہ کو حیاۃ دنیا میں ہی صرف کر دیا تھا پس خلیفہ
 صاحب فرمائے گئے تمام لوگ عمر سے علم میں بڑھے ہوئے ہیں۔ اور کتاب مذکور کے صفحہ ۶۴ سطر ۱۶
 میں ہے۔ ان عمر کان یحس باللیل فسمع صوت رجل وامرأتین فی بیت فارتاب
 فلتورا الحایط فوجد امرأۃ وزجلا وعندہما زق خمر فقال یا عدو اللہ انکنت

حیدر

توی ان اللہ یستترک وانت علی معصیتہ قال یا امیر المومنین ان کنت اخطا
فی واحدہ فقد اخطاۃ فی ثلاث قال اللہ تعالیٰ ولا تجسوا فقد تجسست قال
واتوا البیوت من ابوابها وقد تسورت وقال اذا دخلتم بیوتنا فسلموا وسمعت
ترجمہ تحقیق عمر بن الخطابؓ کی گشت میں ایک عورت اور مرد کا ایک گھر سے آواز شکر شک کی وجہ
سے اس گھر کی دیوار پہا نڈ کر گھر میں داخل ہوئے پس انہوں نے اس مرد اور عورت کے پاس ایک
برتن شراب دیکھ کر فرمایا کہ اے دشمن خدا تیرا خیال ہوگا کہ خدا اپنی نافرمانی میں تیرا گناہ دیکھنے پر
کہا۔ اوس شخص نے اے امیر المومنین گو میں اپنی اس ایک خطا کا معترف ہوں۔ مگر آپ کو بھی اس موقع پر
اپنی تین خطاؤں کا اقرار لازم ہے۔ خدا فرماتا ہے۔ جاسوسی نہ کرو۔ اور آپ نے جاسوسی کی۔ خدا فرماتا
ہے۔ گھروں میں دروازہ سے داخل ہو۔ آپ نے دیوار پہا نڈی۔ خدا فرماتا ہے۔ جب داخل ہو تم گھروں
میں پس سلام دو گھر کے لوگوں کو۔ اور آپ نے سلام نہیں دیا۔ اور یہ روایت بتفاوت لیس شرط
جلد دوم صفحہ ۳۶ میں بھی ہے۔ اور تاریخ الخلفاء مذکور صفحہ ۱۱۴ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے
اویات میں ہے کہ حضرت عثمان نے بعد از بیعت تقریر کرنی چاہی۔ تو آپ سے نہ ہو سکی۔ اور فرمایا
کہ تم جانتے ہو کہ سب پہلے گھوڑے پر سوار ہونا شکل پڑتا ہے۔ اگر میں آج کے بعد زندہ رہا تو تمہیں
خطبہ سناؤں گا تم جانتے ہو کہ ہمارا خاندان کبھی خطیب نہیں رہا۔ اور میں جیسا کہچھ ہوں۔ خدا تم پر ظاہر کر دیگا
نے اجماع ناظرین کو ان روایا کے پڑھنے کے بعد خلفاء راشدین کی ریاست علمی و صدارت اسلامی کی قیادت
کا موازنہ کرنے کیلئے کسی اور روایت یا دلائل کی ضرورت نہیں البتہ خلافت خلیفہ اول کی جماعت
زنگت کو جو انعقاد خلافت کے چار طریقوں میں پہلا طریق ہے۔ اس موقع پر بیان کر دینا ناظرین کیلئے
فائدہ مند ہوگا۔ کتاب نور الانوار اصول فقہ اہل سنت صفحہ ۸۶ میں لکھا ہے۔ الاجماع وهو
فی اللغة الاتفاق وفي الشريعة اتفاق مجتہدین صالحین من أمة محمد صلی
اللہ علیہ وسلم فی عصر واحد علی امر قوی او فعلی یعنی اجماع کے معنی لغت میں
اتفاق کے ہیں۔ اور شرع میں معنی اجماع کے یہ ہیں۔ کہ مجتہدین صالحین امت حضرت محمد صلی
صلی اللہ علیہ وسلم ایک وقت میں کسی امر قوی یا فعلی پر اتفاق کریں۔ نیز نور الانوار مذکور کے صفحہ ۱۸۸
میں لکھا ہے۔ والشروط لانعقاد الاجماع اجتماع الكل وخلاف الواحد مانع بخلاف
الاکثر یعنی شرط واسطے انعقاد ہونے اجماع کے اتفاق کل مجتہدین کا ہے۔ اور خلاف کثیر ایک
شخص کا مجتہدین سے مانع ہے اجماع کا مانع خلاف اکثر مجتہدین کے یخص اس عبارت کا یہ ہے

عالم جماع

موجب اجماع

کہ سب اصول مقررہ اہل سنت و جماعت کے لئے اتفاق مجتہدین صاحبین زمانہ واحد میں شرط ہے۔ اور نیز ایک مجتہد کا خلاف مانع انعقاد اجتماع ہے مثل خلافت کل مجتہدین کے اور بیعت ابوبکر میں بروایت صواعق محرقة صفحہ ۶ حضرت علی مرتضیٰ اور زبیر اور ان دونوں کے ہم خیال اور جمیع انصار کا اختلاف بلکہ بیعت نکرد حضرت ابوبکر سے بعد حضرت خاتون قیامت تاجیۃ فاطمہ الزہرا صلوٰۃ اللہ علیہا بروایت صحیح مسلم مسلم پس خلافت خلیفہ اول کے بطلان خلافت ثانی و ثالث کا باطل ہونا اظہر من الشمس۔ ۷ خشت اول چوں نہ بکھارے۔ تاثر یا میرود دیوار کج۔ اللہ تبارک و تعالیٰ صفحہ ۲۶ کے تتمہ میں شیخ مفید علیہ الرحمہ سے منقول ہے کہ آپ کا جاگومٹی کی حالت میں کسی ایسے مقام میں گزر ہوا کہ وہاں پر ایک جماعت کثیر میں وعظ ہو رہا تھا۔ آپ نے فرمایا یہ وعظ کون ہیں پس کہا گیا ان کو عمر بن الخطاب پس شیخ مفید نے عمر بن خطاب کے پاس پہنچنے کیلئے لوگوں کے راستہ طلب کیا۔ اور لوگوں نے انہیں راستہ دیا پس شیخ مفید نے انکی خدمت میں حاضر ہو کر ایک مسئلہ دریافت کرنے کے لئے اجازت حاصل کی پس کہا شیخ مفید نے آپ کے چچا نے دوست عتیق بن ابی قحافہ کی اس فضیلت کی خبر دیں جو کلام خدا اذ ہما فی الغار اذ یقول لصاحبہ لا تحزن انک لہ معنا فانزل اللہ سکینۃ علیہ وایتہ ہ بجنود لم تروہا کپ ربیع ۳ سے ثابت ہوتی ہے۔ کیونکہ تمہارا ہوا خواہ عتیق بن ابی قحافہ کی اس آیت سے بڑی فضیلت ثابت کرتے ہیں پس کہا عمر بن الخطاب نے میرے دوست عتیق بن ابی قحافہ کی فضیلت پر اس کثرت کے چھ مقامات دلالت کرتے ہیں۔ (۱) تحقیق خداوند عالم نے ذکر کیا نبی کو اور ابوبکر کو اور بنایا انکو دویم دو۔ (۲) خداوند عالم نے ابوبکر اور رسول خدا کو ایک مکان میں جمع ہوئے موصوف کیا جو ان دونوں کی قدرتی محبت و الفت پر دلالت کرتا ہے پس فرمایا خدا نے اذ ہما فی الغار (۳) خدا نے منسوب کیا ذکر صحبت ابوبکر کو بطرف رسول خدا تاکہ وہ ابوبکر و رسول خدا کے مشارکت مرتبہ واحد پر دلالت کرے پس فرمایا اذ یقول لصاحبہ (۴) خدا نے خبر دی شفقت و محبت رسول خدا سے ساقی ابوبکر کے او سمجھنے پر رسول خدا کے ابوبکر کو اپنے قائم مقام فقال اذ یقول لصاحبہ لا تحزن (۵) خدا نے خبر دی نزول سکینہ کی بلفظ ان اللہ معنا جو نصرت و دفع شدت رسول خدا و ابوبکر پر کیا دلالت کرتی ہے۔ (۶) خدا نے نزول سکینہ کی ابوبکر پر خبر دی۔ کیونکہ رسول خدا سے تو سکینہ کسی وقت میں بھی جدا نہیں ہوتی تھی۔ فقال فانزل اللہ سکینۃ علیہ پس عمر نے کہا ان چھ مقامات کو خوب یاد رکھ۔ کیونکہ ان میں کسی کو طعن کرنے کی جرأت نہیں ہو سکتی پس شیخ مفید علیہ الرحمہ نے ان سے

فرمایا میں نے آپ کی اس بے مثل والوکی تقریر کو قلب بند کر کے اصل مطلب کو سمجھ لیا ہے لیکن میں بفضل خدا آپ کی اس تقریر کو قیصری دیر میں ہبائے مذکور کا مصداق بناتا ہوں پس قول تیرا کہ خدا نے ذکر کیا نبی اور ابوبکر کو اور بنایا ان کو دو یکم دو۔ پس یہ عند تحقیق اخبر ہے عد کی فقط اور اس میں کوئی فضیلت نہیں۔ کیونکہ وہ دو تھے۔ اور ہم جانتے ہیں۔ کہ مومن اور مومن دو۔ اور مومن اور کافر دو ہیں پس اس عدد میں کوئی فضیلت معلوم نہیں ہوتی جسکی طرف اعتنا کی جائے اور ان دونوں کا مکان واحد میں جمع ہونا پس اس میں بھی کوئی فضیلت نہیں۔ کیونکہ مکان محل اجتماع مومنین و کفار ہوتا ہے۔ جیسا کہ عدد مومنین و کفار پر شامل ہوتا ہے۔ کیونکہ مسجد نبوی میں حج غار سے افضل تھی مومن اور منافق جمع ہوتے رہے۔ اور ایسا ہی کشتی نوح جس میں مغیر اور شیطان اور چوہا وغیرہ جمع ہوئے۔ اور نسبت صحبت پس اس میں بھی کوئی فضیلت نہیں کیونکہ اس صحبت مومنین اور کفار میں اطلاق کیا جاتا ہے۔ چنانچہ بارہ پندرہ ربع چہارم میں آیا ہے۔ فقال لصاحبہا و یحاورہ انا اکثر منک مالا واعز نفرا اور قال لہ صاحبہ و هو یحاورہ اکفرت بالذی خلقک من تراب ثم من نطفۃ ثم سواک رجلاً اور محاورت عرب میں حمار کو بھی صاحب کہا گیا ہے۔ شعر

ان الحمار مع الحمار مطیۃ واذا خلوت بہ فلبس الصحاب

اور خطاب لا تحزن سے شفقت و محبت رسول خدا ساتھ ابوبکر کے ثابت کرنا خیال محال اور جنوں سے کیونکہ خطاب لا تحزن سے تو ان کی منقصت اور معصیت ثابت ہوتی ہے۔ جملہ لا تحزن ان اللہ معنا ہی اور منع پر مشتمل ہے۔ پس حزن ابوبکر طاعت تھا یا معصیت پس اگر طاعت تھا تو رسول خدا اس سے منع نہ کرتے پس ثابت ہوا کہ وہ حزن معصیت تھا پس تم پر واجب ہے کہ تم اپنے صاحب حزن منہی عنہ سے باز آنا ثابت کرو۔ کیونکہ آیت میں دلیل ہے۔ ان کے عصیان کی تہنید نبی علیہ السلام اور آیت میں اس امر کی دلیل نہیں۔ کہ وہ اپنی معصیت سے باز آ گیا۔ اور نزول سکنہ کا لفظ جمع تکلم شمولیت ابوبکر کیلئے نہیں۔ بلکہ بفرص خصوصیت نبوی ہے۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے۔ انا نحن نزلنا الذکر وانا لہ الحافظون پکا ربع اول وانا نحن نحی و نمیت ونحن الوارثون پکا ربع اول لیکن قول واعظ کہ نزول سکنہ عتیق ہی کیلئے تھا پس یہ کفر محض ہے۔ کیونکہ خدا نے خبر دی ہے۔ کہ جس نے نزول سکنہ ہوا وہ وہی ہے۔ جو مؤید بالجنود ہے۔ جیسا کہ ولیدہ مجنود لم تدوہا سے ظاہر ہے۔ پس اگر صاحب سکنہ ابوبکر تھا۔ تو مؤید بالجنود وغیر مرثیہ بھی

آیت غار کے متعلق شیخ مفید کا جواب

وہی قرار پایا پس اس صورت میں لازم آتا ہے۔ اخراج نبی علیہ السلام از مہوت اور وہ کفر ہے۔
 علاوہ ازیں رسول خدا پر دو مکانوں میں سکنہ نازل ہوا۔ اور تمہے ساتھ رسول خدا کے ان ہر
 مکانوں میں مومنین۔ پس خدا نے ان مومنین کو رسول خدا کے ساتھ نازل سکنہ میں شریک کیا۔ اور فرمایا
 فانزل اللہ سکنہ علی رسولہ و علی المومنین پارہ ۲۶ سورہ فتح اور ثم ولینکم مدین
 ثم انزل اللہ سکنہ علی رسولہ و علی المومنین پارہ دہم۔ بع دویم پس اگر اس محل میں
 رسول خدا کے ہمراہ کوئی مومن ہوتا۔ تو خدا اس کو نازل سکنہ میں رسول خدا کے ساتھ شامل کرتا۔ اور
 انکی مضاجعت و مجاورت مع الرسول کو ان کے ایمان کا ذریعہ قرار دینا صحیح نہیں۔ جیسا کہ نضال بن
 حسن اور ابو حنیفہ کی باہمی گفتگو سے پتہ چلتا ہے۔ اور وہ یہ ہے۔ نضال بن حسن نے ابو حنیفہ سے کہا
 کہ میرا ایک بھائی اس امر کا تائیل ہے۔ کہ بعد از خاتم الانبیاء علی المرتضیٰ ہی خیر البشر میں۔ اور میں خیر البشر
 بعد رسول خدا ابو بکر کو سمجھتا ہوں۔ آپ اس سلسلے میں کیا حکم دیتے ہیں۔ پس ابو حنیفہ صاحب نے غور و تامل
 کے بعد فرمایا۔ کہ انکی افضلیت و جلالت مرتبہ کیلئے ان کا صحیح رسول خدا ہونا ہی کفایت کرتا ہے
 کیونکہ بعد موت بھی ان کا محبت و مجاورت رسول خدا سے ممتاز ہونا انکی افضلیت کی واضح دلیل ہے
 پس نضال نے ابو حنیفہ سے کہا میں اپنے بھائی سے یہ کہا تھا۔ پس اس نے مجھے یہ جواب دیا۔ کہ گویا
 مکان رسول خدا کا تھا۔ نہ ان دونوں کا پس انہوں نے ظلم کیا۔ اپنے دفن میں اس مقام میں جس میں انہیں
 کوئی حق نہ تھا۔ اور اگر وہ مقام ان دونوں کا تھا۔ اور انہوں نے رسول خدا کو ہبہ کر دیا تھا۔ تو اس ہبہ
 منکر ہو جانا۔ اور اپنے عہد کو فراموش کر دینا۔ انکی اس بات و ضلالت پر دلالت کرتا ہے۔ پھر ابو حنیفہ
 نے غور و تامل کے بعد کہا۔ کہ وہ مکان نہ رسول خدا اور نہ ان دونوں کا تھا لیکن انہوں نے حق عائشہ و حفصہ کو زیر نظر
 رکھ کر اس مقام میں استحقاق دفن حاصل کیا بحیثیت حق اپنی صاحبزادیوں کے۔ پس کہا نضال نے ابو حنیفہ کو
 میں نے اپنے بھائی کو یہ بات بھی کہی تھی۔ پس اس نے مجھے کہا۔ تو خوب جانتا ہے۔ کہ رسول خدا نو عدد
 بیبیاں چھوڑ کر فوت ہوئے تھے۔ پس ورنہ رسول خدا سے ہر ایک بی بی کو آٹھویں حصہ کا نواں حصہ ملنا چاہیے
 تھا۔ اور وہ ایک بالشت مزین ہے۔ پس ان ہر دو کو اپنے مدفن کیلئے بالشت مزین زمین زیادہ کا
 استحقاق کہاں سے حاصل ہوا۔ علاوہ اس اگر حضرت ابو بکر اپنی روایت میں کہ پیغمبروں کا کوئی وارث نہیں
 ہوتا سچے تھے۔ تو عائشہ اور حفصہ کو یہ مکان کیوں اور کہاں ملا۔ کیونکہ عائشہ اور حفصہ اور ان کے والدین
 مکہ کے باشندے تھے۔ مدینہ میں انکی کوئی جائیداد نہ تھی۔ اور نہ کسی روایت سے اس بات کا پتہ چلتا ہے۔
 کہ عائشہ اور حفصہ نے اپنے یا اپنے والدین کے خرقہ سے مدینہ منورہ میں کوئی مکان بنایا تھا۔ اور

اگر ابو بکر اس عیادت میں جھوٹے تھے۔ تو اپنے لیے جھوٹ کی کمانی کو ذریعہ ایمان قرار دینا منقبت کا پختہ نشان ہے۔ علاوہ اس کے ۲۲ پارہ ربع اول میں ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا لا تدخلوا بیوت النبی الا ان یؤذن لکم یعنی ایمان والو رسول خدا کے گھروں میں بغیر اجازت داخل نہ ہو۔ اس آیت سے دو باتوں کا پتہ چلتا ہے۔ (۱) رسول خدا کے گھروں میں بغیر اجازت داخل ہونا حرام ہے۔ پس پارسا صاحبان اپنی اس منہاجت و مصداقت میں ترکب حرام ہیں۔ تا وقتیکہ ان کے ہوا خواہ اس مجاہدیت کیلئے براؤن رسول خدا کا ثبوت نہ کریں۔ (۲) اس آیت سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ وہ گھر رسول خدا کے تھے۔ نہ عایشہ اور حفصہ کے جیسا کہ بعض جہال از محاورات عرب نے وقرنہ فی بیوتکم پارہ ۲۲ ربع اول کی اہمیت سے سمجھا ہے۔ کیونکہ پارہ ۲۸ سورہ طلاق میں طلاق عورتوں کی بابت لا ُخْرَجُوْهُنَّ مِنْ بَیُوتِهِنَّ میں نسبت بیوت بطرف نسائہ ہے۔ حالانکہ بیوت انہما کے ہوتے ہیں۔ اور حضرت علیہ السلام بن عباس نے اس موقع پر کیا خوب کہا ہے۔ ۵

تَجَلَّتْ تَبَغَّلَتْ وَلَوْ عَشْتِ تَفِيلَتْ لَنَفَعُ التَّعَمُّنُ مِنَ الثَّمَنِ وَفِي الْكُلِّ تَصْرِفٌ
 مناقب آل ابی طالب جلد چہارم صفحہ ۶۵ سطر ۱۳: یہ اس وقت کا کلام ہے جب وقت بنی بنی عایشہ خجڑہ پر سوار ہو کر چالیس سواروں کی معیت میں غنیمت میں غنیمت علیہ السلام کو روئے سرہ کایات میں دفن کرنے کی ممانعت و ممانعت
 کو آ کر فرماتے لگیں کہ تم لوگوں کو میرے ساتھ کیا عدوت و خصمت ہے۔ کہ داخل کرتے ہو تم میرے گھر میں ایسے شخص کہ جس سے مجھے نہ انس ہے نہ نفرت۔ تو حضرت ابن عباس نے فرمایا۔ اونٹ پر سوار ہو کر تو حضرت علی سے لڑی۔ ابو خجڑہ پر سوار ہو کر تو نے غنیمت میں غنیمت پر تیرا۔ اگر تیری زندگی نے وفا کی۔ تو تو بھی پر سوار ہو کر اپنی خون امام حسین میں بھی ضرور پھونک دے گی۔ تیرا ورثہ رسول خدا میں آٹھویں حصہ کا نواں حصہ تھا۔ اور تو سب تبغلت و تبغلتی ہے۔ اس شعر پر ایک بھری شاعر نے تفسیر کی ہے۔

وَلَوْ لَمْ يَخْسُ الْهَادِي عَلَى بَغَائِهِ اسخمت ومانعت وخصمت وقاتلت
 وَفِي بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ بِالْظُّلْمِ تَحَكُّمٌ هَلِ الزَّوْجَةُ أُولَى بِالْمَوَارِيثِ مِنَ الْبَنَاتِ
 تَجَلَّتْ تَبَغَّلَتْ وَلَوْ عَشْتِ تَفِيلَتْ لَنَفَعُ التَّعَمُّنُ مِنَ الثَّمَنِ وَفِي الْكُلِّ تَصْرِفٌ
 ضریح۔ مولوی نور محمد ولد سلطان احمد امام جامع سجد کنڈیاں جو اشتہار شیخان مویچہ کے برخلاف شائع کیا تھا۔ اسپر مزید روشنی ڈالنے کی غرض سے مولوی کرم الدین ساکن بہین نے مورخہ ۹۷۹ھ کو عدالت راجہ محمد فضل خان صاحب نایدا فرمایا نوالی میں جو بیان دیے ہیں۔ ان کی نقل یہ ہے۔ کیا آپ اس کا جواب دیکھتے ہیں۔

ابن عباس کا شعر تحریف بنی بنی عایشہ میں

میں کا اکیس ہزار آیت والقرآن

ضمیمہ۔ اس نقل سے معلوم ہوتا ہے کہ اشتہار قنارہ مولوی کرم الدین کا تیار کردہ جس کو مولوی کرم الدین نے تفتیہ کر کے مولوی نور محمد کے نام شائع کیا۔ اور پھر اس اشتہار میں نقل عبارات و ترجمہ کتب شیعہ میں بددیانتی کرنے کے علاوہ ایسے سوالات و اعتراضات کو درج کیا گیا ہے۔ جن کا ایک مرتبہ نہیں بلکہ ہزاروں مرتبہ شیعہ جواب دے چکے ہیں۔ لکھنے والے نے الجملہ اب آپ کی خاطر ان بیانات کا مختصراً جواب لکھتا ہوں۔ قول کرم الدین مسئلہ نمبر ۱۵۱ کے متعلق کتاب جلاء العیون میں درج ہے کہ جناب امیر علی علیہ السلام نے قرآن جمع کر کے صحابہ کے پیش کیا۔ اور انہوں نے اس کو قبول نہ کیا۔ اور فرمایا کہ تم لوگ ظہور قائم آل محمد اس قرآن کو نہ دیکھو گے۔ مسئلہ نمبر ۱۵۲ کے متعلق اصول کافی صفحہ ۱۷۱ کی عبارت پیش کرتا ہوں۔ وہاں پر درج ہے۔ عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال ان القرآن الذی جاء به جبرئیل علیہ السلام سبعة عشر الف آیت امام جعفر صادق سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ قرآن جو جبرئیل محمد علیہ السلام پر لایا تھا۔ وہ سترہ ہزار آیت کا تھا۔

۱۹
عہ سنوں کی اکیس ہزار تین سو سچا نو آیت والقرآن۔ تفسیر القان بطبعہ مصر جلد اول نوے اسیاں صفحہ ۶۹ سطر ۱۹
میں ہے۔ اخراج ابن الضریس من طریق عثمان بن عفان عن ابیہ عن ابن عباس قال جمیع آی القرآن ستہ
آلاف آیت وستمائة آیت و ست عشرة آیت و جمیع حروف القرآن ثلاثہ مائة الف حرف و ثلاثہ و عشرين
الف حرف و ستمائة حرف واحد و سبعون حرفاً ترجمہ بروایت ابن عباس جمیع آیات قرآن مجید ۶۶۱۹ میں۔ اور
حروف قرآن تین لاکھ تیس ہزار چھ سو اکثر ہیں۔ پس اگر عدد و حروف قرآن کو عدد آیات قرآن پر تقسیم کیا جائے۔ تو ہر ایک آیت تقریباً
۴۸ حروف کی ثابت ہوتی ہے۔ اس آیت کو بطور تمہید یاد رکھ کر دوسری روایت جو کتاب مذکور کی جلد اول صفحہ ۲ سطر ۱۲ میں منقول ہے۔
غور سے ملاحظہ فرمائیے۔ اخراج الطبرانی عن عمر بن الخطاب مرفوعاً القرآن الف الف حرف و سبعة و عشرين الف
حرف فمن قرأه صابراً و محتسباً کان له بكل حرف من الحور العین رجالہ ثقاة الا شیخ الطبرانی
محمد بن آدم بن ابی ایاس تکلم فیہ الذہبی لهذا الحدیث وقد حمل ذالک علی ما نسخ رسمہ من القرآن
ایضاً اذا الموجود الآن لا یبلغ هذا لعدد انتہی ترجمہ امام طبرانی عمر بن الخطاب سے روایت کرتے ہیں کہ قرآن مجید کے دس لاکھ
اور تائیس ہزار حرف ہیں۔ تو جو شخص اس قرآن کو صابر و محتسباً پڑھے گا۔ تو بے ہوش ہر حرف کے اس کے ایک زخمی ہو جائے گی۔ جو دس لاکھ
اس حدیث کے سبب ثقاة ہیں۔ مگر شیخ طبرانی محمد بن عبید بن آدم بن ابی ایاس کے اس بارہ میں ذہبی نے اس حدیث کی وجہ سے کلام کیا ہے۔ اور
اس حدیث کو اس پر حمل کیا ہے کہ جو ہر حرف منسوخ ہو گئے قرآن سے وہ مراد میں کیونکہ موجودہ قرآن کی آیتیں اس تعداد حروف پر نہیں ہیں
باقی صفحہ ۷۰ دیکھو

جواب شیعہ یہ کوئی جدید اور انوکھی بات نہیں جس میں شیعہ متفرق ہیں۔ بلکہ نبیوں کی کتابوں میں بھی یہ باتیں موجود ہیں تفسیر القرآن مطبوعہ مصر جلد اول صفحہ ۵۸ سطر ۳ میں ہے۔ قال الخطابی انما لم یجمع علیہ وسلم القرآن فی المصحف لما کان یترقبہ من وزر ونا سنج لبعض احکامہ او تلاوته فلما القضی نزولہ بوفاۃ الہم اللہ الخلفاء الراشدین خالک وفاء بوعده الصادق بضمان حفظہ علی هذه الامة فکان ابتداء ذالک علی ید الصدیق بمشورۃ عمر بن الخطاب کہ جمع نہیں ہو کسی صحیفہ میں قرآن زمانہ رسول خدا میں کیونکہ رسول خدا کو بعض احکام اور بعض تلاوتوں کے فسخ ہونے کی امید تھی پس جب قرآن مجید کا نزول مکمل ہو گیا۔ ساتھ وفات رسول خدا کے۔ الہام کیا خدا نے خلفاء راشدین کو جمع کرنے قرآن مجید کا واسطے پورا کرنے عہد رسول خدا کے بوجہ ضمان ہونے خدا کے واسطے محافظت قرآن کے اس امت کیلئے پس ابتداء جمع قرآن کی ابو بکر کے ہاتھ پر ہوئی۔ ساتھ مشورہ عمر کے اور تفسیر القرآن مذکور جلد اول کے صفحہ ۵۸ سطر اخیر میں ہے۔ فمن بعد من رتبہا علی النزول وهو مصحف علی کان ادلا اقرأ ثم المدثر ثم نون ثم المزل ثم ثبت ثم التکویر وھکذا الی آخر الملک والمدنی ترجمہ بعض صحابہ یہ ہیں جنہوں نے قرآن مجید کو موافق نزول قرآن جمع کیا۔ وہ مصحف علی مرتضیٰ ہے جس کے ابتداء سورہ اقرأ پھر سورہ مدثر پھر سورہ نون پھر سورہ نزل پھر سورہ ثبت پھر سورہ تکویر اور اسی طرح پہلے سورہ کیم پھر سورہ مدثر جمع تھیں۔ اور صحاح بخاری مطبوعہ مصر صفحہ ۶۷ سطر ۲ میں ہے۔ واخرج ابن ابی داؤد عن محمد بن سیرین قال لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ابى ابي عن بيعة ابى بكر فلقية ابو بكر فقال اكره ان اذني فقال لا ولاكن آليت لا ارتدي بردائي الا الى الصلوة حتى جمع القرآن فعموا انه كتبه علي تنزيلها قال محمد بن سيرين لو اصبحت ذالك الكتاب كان فيه العلم ترجمہ

خالفین کے مذہب میں احادیث قرآن

ربا تیماندہ حاشیہ ص ۸) پس اگر مطابق اس روایت عربی الخطاب خلیفہ مدینہ نبیوں کے ہم تعداد حروف قرآن کریم دس لکھ اور تائیس ہزار حروف قرآن کو ۸۴ تقسیم کریں۔ جو بخاطروایت اول ہر آیت کے حروف کا اوسط ہے۔ تو قرآن مجید کی تقریباً اکیس ہزار تین سو پچانوے آیتیں قرار پاتی ہیں۔ اور موجودہ قرآن مجید کی آیات اس عدد پر نہیں بنتیں۔ تو معلوم ہوا۔ کہ انہیں ہزار تین سو پچانوے آیت والہ قرآن غائب ہے۔ پس جس ہکت و غرض کیلئے یہ قرآن جس مقام میں نھی رکھا گیا ہے۔ وہیں شرعاً ہر آیت والہ قرآن بھی موجود ہے۔ اس روایت کے ملاحظہ کے بعد جو شخص شیعوں کو قرآن موجودہ کا معتقد نہ مانیں وہ اپنی فطرت میں عمر کا شریک ہے۔ ۱۲ ۱۲ ۱۲

خالفین کے پہلے عزت قرآن

عظمت قرآن و نزول و وحی

جب فوت ہوئے۔ رسول خدا تو علی مرتضیٰ نے بیعت ابو بکر میں توقف کیا۔ پس علی مرتضیٰ نے کو ابو بکر سے۔ اور کہا کہ
آپ کو میری امارت پسند ہے۔ فرمایا علی مرتضیٰ نے مجھے تمہاری امارت ناپسند نہیں۔ بلکہ میں نے تمہارا
ہے۔ کہ نہ اوروں گا۔ میں چادر سوئے نماز کے جب تک کہ قرآن جمع نہ کر لوں پس صحابہ کا اعتقاد تھا۔ کہ علی
مرتضیٰ نے قرآن مجید کو مطابق نزول جمع کیا تھا۔ کہا ابن سیرین اگر وہ قرآن معمول بہ ہوتا تھا۔
علم کثیر نظر ہوتا۔ اور تفسیر اتقان جلد دوم صفحہ ۲۵۰ سطر سویم میں ہے۔ عن نافع عن ابن عمر قال
لا یقولن احدکم قد اخذت القرآن کلہ و ما یدر یدہ ما کلہ قد ذهب منه قرآن
کثیر ولا کن یقول قد اخذت منه ما ظہر ترجمہ ابن عمر اپنے معتقدین کو قرآن کی بابت نعیم
دیتے ہوئے فرماتے ہیں۔ کہ کوئی شخص یہ نہ کہے۔ کہ مجھے پورا قرآن ملا ہے۔ پورا قرآن کسی کو نہیں ملا۔ اور
نہ کوئی جانتا ہے۔ کہ پورا قرآن کس قدر تھا۔ کیونکہ بہت حصہ قرآن کا جاتا رہا ہے۔ البتہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ قرآن
مجید بقدر نظر تھا۔ وہ ہموک ملا ہے۔ البتہ اس میں ان احادیث کا جو تم جواب دے گے۔ وہی ہمارا جواب ہے۔ اور جن جگہ
ابو بکر کا جمع شدہ قرآن رکھا ہے۔ وہیں علی مرتضیٰ کا جمع شدہ قرآن بھی پڑا ہے۔ یا ہر دو قرآن مذکورہ
ان قرآنوں میں مل گئے۔ جو حضرت عثمان نے جلائے تھے جیسا کہ صحیح بخاری اور اتقان میں لکھا ہوا ہے۔
ان با حیا معتزین کے بڑے بچان دین کا قرآن کے بارے میں جو عقیدہ نقص تحریف تغیر و احراق و نہایت
کے متعلق جو اقوال ہیں۔ ان کا تحریر کرنا میرا مکان باہر ہے۔ جس شخص کو شوق ہو۔ وہ کتاب مستطاب حسن
الشیعہ و صدر الشریعہ اتقصار افحام و مجلدات الشیخ کو دیکھے اور پھر شیعوں اور سنیوں کے عقائد کو میزان ان
پر توڑے سب امور مشکف ہو جائیں گے۔ اگر قرآن کی کچھ وقعت بھی اہل سنت کے یہاں ہوتی۔ تو
ان کے خلیفہ ثالث کیوں احراق کے مرتکب ہوتے۔ اور معاویہ بن ابوسفیان کیوں صفین میں اس کے اوراق
کو نیروں پر بند کر دیا کہ خون آلودہ کرتا۔ اور کیوں خلیفہ دوازدہم و سید تیروں سے غریب کرتا۔ اور کیوں
ان کے یہاں بول و خون سے (الیاذ باللہ) اس کا لکھا احترام نہ ہوتا۔ شیعوں کا یہ عقیدہ نہیں ہے۔
کہ قرآن موجودہ ناقص و متروک الیائے ہے۔ بلکہ یہ عقیدہ سنیوں کا ہے۔ گویا جلال الدین سیوطی نے تفسیر
اتقان کو اسی غرض سے جمع کیا ہے۔ ائمہ معصومین علیہم السلام نے شیعوں کو اس قرآن پر جو بین البینین
موجود ہے عمل کرنے کے لئے ارشاد فرمایا ہے۔ اور علماء نے اس حکم کو تقایید شیعہ میں داخل فرمایا ہے
چنانچہ رسالہ اتقادیہ انوند صاحب محمد باقر مجلسی علیہ الرحمۃ مطبوعہ کلندر صفحہ ۱۱۱ سطر اخیر میں لکھا ہوا ہے
و یجب ان تو من بحقیقۃ القرآن و ما فیہ عجلاً و کونہ منزلاً من عند اللہ تعالیٰ
و کونہ محدثاً و انکارہ والا ستخفاف بہ کفر و کذا فعل ما یستلزم الا ستخفاف

بہ کھنڈہ ترجمہ واجب ہے کہ ایمان لائے تو ساتھ ساتھ حقیقت قرآن کے۔ اور اس امر پر کہ قرآن
 خدا کا کلام ہے۔ اور قرآن مجید کا انکار اور سبکی کفر ہے۔ اور ایسے ہی وہ کام جس سے قرآن کی سبکی مستنبط
 ہو۔ جیسے قرآن مجید کا جلانا۔ اب ذرا آپ قرآن کی بابت سنت جماعت کے عقائد ملاحظہ فرمادیں۔
 تفسیر القرآن مطبوعہ مصر جلد دوم ۷۲ اسطر ۳ میں ہے۔ وان احرقها بالنار فلا بأس احرق
 عثمان مصاحف کان فیہا آیات وقرأت منسوخة ولم ینکروعلیہ احد ترجمہ اگر
 اور اق ضعیف شدہ قرآن مجید کو آگ سے کوئی جلائے۔ تو کوئی عجز نہیں ہے۔ کیونکہ عثمان نے
 صحابہ کے جمع شدہ ایسے قرآن کو جلا یا جس میں آیات اور قرأت تھے۔ اور ان پر کسی نے مواخذہ نہیں
 کیا۔ علاوہ اس کے فتاویٰ قاضی خان جلد چہارم کتاب النہج والاباحۃ میں مرقوم ہے۔ والذی
 رعت فلا یدقأدہ فادان بکتب بدلہ علی جہتہ شیئاً من القرآن قال ابو بکر
 الا سکا ف یجوز قیل لو کتب بالبول قال لو کان فیہ شفاع لا بأس بہ قیل لو
 کتب علی جلد مبتدۃ قال ان کان فیہ شفاع جاز ترجمہ جس شخص کی تکبیر جاری ہو۔ اور
 بند نہ ہو۔ پس وہ ارادہ کرے لکھنے قرآن مجید کا ساتھ بخون تکبیر کے پیشانی اپنی پر فرمایا ابو بکر سکا ف
 جائز ہے۔ کہا گیا اگر لکھا جاوے قرآن مجید کو ساتھ پیشانی کے فرمایا ابو بکر نے اگر اس میں شفا ہو تو کوئی در نہیں۔
 پھر پوچھا گیا کہ چڑے مردار پر قرآن مجید کا لکھنا جائز ہے۔ فرمایا انہوں نے اس میں شفا ہو تو جائز ہے۔ علاوہ
 اس کے کتاب دلائل الدین المأردی مذکور مطبوعہ مصر صفحہ ۴۲ کا تتمہ وحکی ان الولی بن
 یزید بن عبد الملک لقاء یونانی المصحف فخرج قولہ تعا واستفتحوا وخاب
 کل جبار عند فزق المصحف وانشأ یقول۔

الوعد کل جبار عندی فہا انا ذاک جبار عندی
 اذا ما جئت ربک یوم حشر نقل یا رب من قفی الولی

ترجمہ ایک سن لید نے قرآن مجید میں فال دیکھا پس اس کے فال میں تیر ہویں پارہ کے چودہویں
 رکوع کی آیت برآمد ہوئی جس کا ترجمہ یہ ہے کہ نتج چاہی پیغمبروں نے کفار کی ہلاکت پر خدا سے
 اور غایب و غاسر ہوا ہر سرکش خدا کو نہیں الہ پس قرآن مجید کو ولید نے پھاڑ کر در شعراں رکھے جن کا ترجمہ
 یہ ہے۔ کیا در اتا ہے۔ تو ہر جابر سرکش کو پس تنبیہ ہو میں ہوں جابر اور سرکش جب پہنچے تو خدا کے پاس
 قیامت میں پس کہو خدا سے پروردگار ولید نے مجھے پھاڑا تھا۔ علاوہ اس کے احکام خدا پر بھی بوجہ
 سخت قرآن مجید کا مخاطب کو چندان وثوق نہ تھا۔ جیسا کہ کتاب سطر ۲ مذکور جلد دوم صفحہ

خاتمین میں قرآن کا جلانا جائز ہے۔

خاتمین میں قرآن کو آگ میں ڈالنا جائز ہے۔

خاتمین کے بارہویں تا کم قرآن کو جلا کر

۴۴ سطرہ میں ہے۔ قد انزل الله تعالیٰ فی الخمر ثلاث آیات الاوی قولہ تعالیٰ
 لیسلونک عن الخمر والمیسر قل فیہما اثم کبیر ومنافع للناس الا یتذکر من
 المسلمین من شارب وتارک الی ان شرب رجل فدخل فی الصلوة فہجر فقل
 قولہ تعالیٰ ایہا الذین آمنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سکاری حتی تعلموا ما تقولون
 فشر بہا من شربہا من المسلمین وتذکرہا من ترکہا حتی شربہا عمر رضی تعالیٰ
 عنہ فدخل بلخی بعیر و شجر بہ راس عبد الرحمن بن عوف ثم تعدینوہ علی
 قتیہ بدہر بشعر الاسود بن یعفر یقول

وکاین بالقلب قلب بدہر
 الی وعد فی ابن کبشت ان سحیا
 ایجر ان یرد الموت عنی
 الا من مبلغ الرحمن عنی
 فقل لله بمنع شرا جی !
 من الفتیان والعرب الکرام
 وکیف حیوة اصدا و وہام
 و یشرفنی اذا بلیت عظامی !
 بانی تارک فرض الصیام
 و قل لله بمنع طعام

فبلغ ذالک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فخرج مغضبا یجرہ ائہ فرفع
 شیئا کان فی یدہ فضر بہ بہ فقال اعوذ باللہ من غضبہ وغضب رسول اللہ
 فانزل اللہ تعالیٰ انما یرید الشیطان ان یوقع بینکم العداوة والبغضاء فی الخمر
 والمیسر ویصدکم عن ذکر اللہ وعن الصلوة فہل انتم منہون فقال عمر
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ انتہینا انتہینا ومن الاخبار المتفق علیہا فی تحریرہا قول سیدنا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یدخل الجنة من خمر وقولہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اول ما نھا فی ربی بعد عبادة الاوثان عن شراب الخمر انتہی ترجمہ۔ شراب کی ممانعت
 میں خدا نے تین آیتیں اتاریں۔ پہلی آیت دوسرے پارہ کے دسویں رکوع میں جس کا ترجمہ یہ ہے۔ سوال
 کرتے ہیں تمہیں اے رسول شراب سے کہ اس کا پینا کیسا ہے۔ اور تیسرا پارہ کے کہ کھیلنا جوئے کا کیسا ہے
 کہہ تولے رسول کہ ان دونوں میں بڑا گناہ ہے۔ اور فائدہ ہے میں۔ واسطے آدمیوں کے اور گناہ ان
 دونوں کا بڑا ہے۔ فائدہ ہے ان دونوں سے پس نزول اس آیت کے بعد مسلمانوں کے بعض شراب
 پیتے رہے۔ اور بعض باز آگئے۔ یہاں تک کہ ایک شخص شراب پیکر نماز میں داخل ہوا۔ اور
 ہڈیاں بکنے لگا۔ پس فرمایا خدا نے دوسری آیت کو جو پانچویں پارہ کے تیسرے رکوع میں

جس کا ترجمہ یہ ہے۔ اسے ایمان والو۔ نماز نہ پڑھو تم جو وقت کہ نشہ میں ہو تم۔ یہاں تک کہ سمجھو تم
اپنی باتوں کو پس بیا شراب کو جس کی سنے پیا۔ اور چھوڑا شراب کو جس کی نے چھوڑا۔ یہاں تک کہ
حضرت عمر بن الخطابؓ نے شراب پیکر اونٹ کی ہڈی سے عبدالرحمن بن عوف کا سر زخمی کیا۔ اور
پھر کفار بدر کے مقتولین پر اشعار اسود بن یعفر سے نوحہ کرنے لگے۔ بہت سے ایسے جوان اور
اشراف عرب ہیں جو میدان بدر کے کنوئیں میں مردہ پڑے ہیں۔ کیا مجھے گڈریا (العیاذ باللہ)
یہ بات کہہ کر ڈاسکتا ہے۔ ہاں کہ ہم غریب زندہ ہونگے۔ یعنی اعمال کی سزا کیلئے قیامت کے روز
زندہ ہونگے) حالانکہ بوم و جعد کی زندگی دوبارہ کیونکر ہو سکتی ہے۔ یعنی یہ قول خلاف عقل ہے۔
کہ مرنے کے بعد پھر کوئی شخص زندہ ہو سکے۔ (جو شخص بوسیدہ ہڈیوں کو زندہ کرنے پر قدرت رکھتا ہو۔
کیا وہ شخص اس بات سے عاجز ہو سکتا ہے۔ کہ میری موت ہی کو پٹا دے۔ آیا کوئی ایسا ہے جو میری طرف
سے رحمان کو خبر کرے۔ کہ میں روز نہیں رکھتا ہوں۔ اور اس کے بعد اس کے یہی کہہ دے۔ کہ وہ
مجھے کھانسنے پینے سے باز رکھے۔ یعنی چونکہ مجھے خدا کا یقین ہی نہیں ہے۔ اس لئے میں روزہ کو ترک
اور امر لغو و بطل سمجھتا ہوں) پس اس نوع کی اطلاع رسول خدا کو پہنچی۔ پس آپ غصہ کی حالت میں چادر
گھیسٹتے ہوئے باہر آئے۔ اور جو چیز ہاتھ میں لیے ہوئے تھے۔ اس سے عمر کو مارا۔ یہی عمر نے میں
خدا کی پناہ میں ہوں۔ اور اس کے بول کے غضب سے پس خدا تیسری آیت نازل فرمائی
جو ساتویں پارہ کے پہلے رکوع میں جس کا ترجمہ یہ ہے۔ اے ایمان والو! سو اے اس کے نہیں کہ شراب
اور سب نشہ کی چیزیں اور جوا اور مت کھڑے ہو۔ واسطے پوجنے کے اور تیر حصوں کے تقسیم کرنے
کے ناپاک اور عمل شیطان ہیں۔ پرہیز کرو تم ان سے تاکہ تم نجات حاصل کرو۔ سو اس کے نہیں کہ چاہتا
ہے شیطان کہ ڈال دے درمیان تمہارے دشمنی اور بغض کھانسنے پینے شراب اور کھینے جوئے کے۔ اور
بند کرے تمہیں یاد خدا سے اور نماز سے پس کیا تم باز رہنے والے ہو۔ پس کہا عمر نے باز آئے ہم باز آئے
ہم۔ اب اس عہد پر آپ کا ثبات اور شراب سے باز رہنے کا ذکر سنئے۔ حیوة الحیوان مطہرہ مصرعہ اول
لغت دیک صفحہ ۲۰۱ سطر ۱۱ میں ہے۔ لما طعن قیل لہ ما احب الا شربة الیاء
یا ائیر المؤمنین قال البین فسقوا نبین اخرج من جرحہ ترجمہ حضرت عمر کو جب

نعمان کا بلحاظ صاحب حرمت شراب کا فتویٰ نہ دینا

عند اپنے ان خلیفہ صاحب کی ارمادات کو امام اعظم ابو حنیفہؒ نے مد نظر فرما کر حرمت شراب کا فتویٰ نہ دیا۔ جیسا کہ رد المحتار جلد پنجم صفحہ
۱۱۱ کے فی المعراج قال ابو حنیفہؒ لو اعطیت لدنیا بحد انیروھا لا افقی بحر متھالان فیہ تفسیق بعض الصحابة و
لو اعطیت لشریھا لا اشریھا ترجمہ کتاب معراج میں ہے۔ ابو حنیفہؒ نے کہا۔ کہ اگر دنیائے تمام خزانے مجھے دیکے جاویں تبھی میر
رہا باقی صفحہ ۵۰۰ نثر نہایت

کتاب
تاریخ
امیرالمومنین

نبیذ شرابی کہتے ہیں۔

خالفین یہاں عثمان کے قتل میں حصہ لے کر باقی ہیں۔

برچی لگی۔ تو ان کو یافت کیا گیا۔ کہ کون شربت آپ کو زیادہ پسند ہے۔ ۱۶ امیرالمومنین کہا انہوں نے
شراب پس حاضرین نے آپ کو شراب بلایا پس شراب ان کے زخم سے خارج ہو گیا۔ اور یہ واقعہ
صحیح بخاری جلد دوم صفحہ ۸۳ سطر ۲ باب مناقب عثمان اور تاریخ الخلفاء سیوطی مذکور صفحہ ۹۲
سطر ۱۰ اور صواعق محرقة صفحہ ۸۳ سطر ۶ میں بھی مرقوم ہے جس کا دل چاہے دیکھ لے۔ اور نبیذ پس وہ
شراب کہنا ہے جیسا کہ غیاث اللغات مطبوعہ نوکشتہ ۲۴۷ میں ہے۔ نبیذ شراب کے از خروا و جو وغیرہ زائد
دور متعلقات میں لفظ بدل ہلہ نیز صحیح باشد۔ از منتخب لطایف صراح۔ اور قناری قاضیخان
مطبوعہ نوکشتہ ۳۲ سطر ۲ میں مرقوم ہے۔ کہ نبیذ شراب کا نام ہے۔ اور اسی کتاب کے صفحہ ۲۰ سطر ۲
میں مرقوم ہے۔ کہ شراب خور فساد کی اصطلاح میں نبیذ خوار کہلاتا ہے۔ اور کتاب الحجۃ مطبوعہ نوکشتہ
جز سوم صفحہ ۲۴ کے تتمہ میں لکھا ہوا ہے۔ انحر شراب مست کنندہ کہ از انگور گزشتہ شود و اسنچہ از غیر
انگور است مثل خروا و مویز و مثل وجود گندم و مانند آنہا را نبیذ و بغایت صاف کردہ شدہ را نفع
یافند نے اجملا بان صاحب ثلاثہ مذکورہ بل اصحاب ربیعہ مذکورہ کی جلالت و عظمت کا ناظرین اندازہ
فرمادیں۔ (۱) ولید بن یزید بن عبد الملک جو خلیفۃ المومنین امیرالمومنین سلسلہ خلافت صدیقی و رقی
کے موتی جیسا کہ تاریخ الخلفاء سیوطی صفحہ ۱۱ و شرح نقباء کبر ملا علی قاری صفحہ ۸۷ مل و نخل عبدالکریم
شہرستانی قلمی ورق ۶ اور صواعق محرقة صفحہ ۱۱ و فتح الباری جلد سوم صفحہ ۱۸۴ سے ظاہر ہوتا ہے۔
اور سلسلہ خلافت میں ان کے انتخاب کے اسباب میں سے ہنگ عزت قرآن ہے۔ کامر
(۲) تاریخ الخلفاء مذکور صفحہ ۸۱ سطر ۷ میں ہے۔ کہ صحابہ نبی علیہ السلام کو کبھی شک نہ تھا۔ کہ سبب
رومی زبان عمر سے بولتی ہے۔ اقول گو یا واقعات مندرجہ بالا کا ارتکاب کرنے بذریعہ وحی فرمایا۔
(۳) اور تاریخ الخلفاء مذکور مناقب حضرت عثمان صفحہ ۲۴ میں ہے۔ ترمذی اور حاکم نے روایت
کی۔ کہ حضرت عائشہ نے فرمایا ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان سے فرمایا۔ کہ خدا
تعالیٰ تجھے ایک قسم خلافت عطا کرے گا جب منافق اسے اتار دینے کو کہیں تو نہ اتارنا۔ یہاں تک
کہ تو مجھے آئے۔ اقول اس روایت سے حضرت عثمان کی غایت درجہ کی عظمت و جلالت کا پتہ چلتا
ہے۔ کیونکہ مدینہ منورہ کے اکثر باشندگان جو سب کے سب ہابرو انصار و اصحاب رسول خدا تھے حضرت
عثمان کی بے ادبی کی یادداشت میں منافق قرار پا گئے۔ اور حضرت عثمان کی صفات حمیدہ کا وزن قرآن

(حاشیہ صفحہ ۵۵ آمد) حرمت شراب فتویٰ مذکور تھا۔ کیونکہ اس کے بعض صحابہ کا ناسی ہونا ثابت ہو گا۔ اور جو کوئی بچے ساری دنیا دیدے

شراب پینے پر تو میں ہرگز نہ ہوں گے۔ (از ہواست اصحابین مرزا احمد سلطان غادر گورکھانی مظلہ مطبوعہ ۲۷۔ نومبر ۱۳۲۵ء صفحہ ۱۵) ۱۲-۱۳

جلائے کی ایک ٹیٹی میں کیا جاسکتا ہے۔ علاوہ اس کے اہل سنت جماعت کے یہاں بھی روایت کے ذریعہ اکثر اصحاب کا اتفاق ثابت ہوتا ہے۔ بشرطِ عیاں اس روایت کے ملاحظہ کے بعد شیعوں کو ایسی روایات مشملہ برنفاق صحابہ کے اخراج کا طعن نہ دینے کے علاوہ علی مرتضیٰ کے حق میں ثل عثمان کے موقع پر دو باتوں میں ایک کو ضرور قبول کریں گے۔ دانتل عثمان میں علی مرتضیٰ رہی تھے۔ ر ۲ ہمارا صورت اول میں علی مرتضیٰ اور عثمان دونوں حق پرست ثابت نہیں ہو سکتے ہیں بفرمودہ رسول خدا علی مع الحق والحق معہ اللہم ادر الحق حیث ما دامر علی یعنی علی حق کے ہمراہ اور حق علی کے ہمراہ ہے۔ اہی حق کو علی کے ساتھ پھیرا ہوا پھیریں۔ علی حق پرست اور عثمان باطل پرست ثابت ہوئے۔ اور صورت دوم میں کیا علی مرتضیٰ تنہا یہاں پہاڑ ملنے جاتے ہیں یا بزدل صورت اول میں باوجود قدرت و شجاعت آپ کا محافظت عثمان سے باز رہنا عثمان کی سور عاقبت کا پختہ نشان ہے۔ اور ثانی بیہ روایت و روایت کے خلاف ہو چکی وجہ سے صریح البطلان ہے۔ اور مؤثرین قرآن کا چوتھا شخص ابو بکر اسکاٹ ہے۔ جن کی بابت کتاب نواید اہمیت فی تراجم الحنفیہ مصنفہ مولوی عبدالحی کلہنوی مطبوعہ مطبع یونی کلہنویہ میں ہے۔ محمد بن احمد ابو بکر الاسکاٹ ابنی امام کبیر جلیل القدر اخذ الفقه عن محمد بن سلمہ عن ابی سلیمان الجوزجانی وتفقد علیہ ابو بکر الاحمیش محمد بن سعید و ابو جعفر الھندی و ابی یحییٰ احمد ابو بکر اسکاٹ ابنی امام بزرگ و جلیل القدر میں فقہ حائل کی اس شخصیت سے انہوں نے ابو سلیمان جوزجانی سے۔ اور ان سے ابو بکر اشعش محمد بن سعید نے اور ابو جعفر ہندوانی نے فقہ حائل کی۔ انتہی قول یہ وہ حضرت ہیں جو قرآن مجید کو بول و خون کیا تھا کہنے کی اجازت دیتے ہیں۔ پس جن حضرات کے دلوں میں قرآن مجید کی ایسی عظمت ہو۔ وہ قرآن مجید کو یاد کر سکتے ہیں۔ حاشا۔ کلا۔ اس واقعہ کے متعلق ابن الحدید جزو دوم ط ۵۷ سطر چہارم میں ہے۔ وروی مالک عن نافع عن ابن عمر ان عمر لعن سورۃ البقرۃ فی اثنتا عشرة سنة فلما ختمها نحو جزوا ترجمہ ابن عمر سے منقول ہے۔ کہ تحقیق عمر نے سورۃ بقرہ کو ۱۲ سال میں سیکھا۔ پس جب آپ سورۃ بقرہ کو ختم کیا۔ تو شکر اکی اونٹ قربانی دیئے۔ جن حضرات کے ایسے مرشد ہوں۔ وہ اگر کسی کو خط قرآن کے متعلق لعن دیں۔ تو یہاں ہے۔ فقط۔

قول کرم الدین سلسلہ نمبرہ کے متعلق اصول کافی صفحہ ۱۲۶ میں درج ہے۔ وان عندنا لمصحف فاطمة علیہا السلام وما یدہا یہم ما مصحف فاطمة علیہا السلام قال

ترجمہ ابو بکر اسکاٹ

کرم ۱۲ سال میں سورۃ بقرہ کو سیکھا۔

قلت وما مصحف فاطمة قال مصحف فیدہ مثل نزلکم هذا ثلاث مرات
والله ما فیدہ من قرآنکم حرف واحد قال هذا والله العلم قال انه لعلم ما هو بذاك
اس کا مطلب یہ ہے کہ ہمارا اس ایک قرآن مصحف فاطمہ ہے۔ جو اس قرآن سے تین گنا زائد ہے۔
خدا کی قسم اس میں تمہارا قرآن کا ایک حرف بھی نہیں ہے۔ جواب شیعہ یہ حدیث صداقت
دروحانیت سے ملو اصول کافی کتاب الحجۃ جزو سوم ۱۸۰ میں درج ہے۔ اس پر اعتراض کرنیوالہ
جیل الفطرت خاندان رسالت کی عظمت و جلال سے بے بہرہ ہے۔ یہ حدیث مطابق مزعمات
نبی نخلہ مخاطب ابن عمر کی اس حدیث کا شرح ہے جو نزاع ۴۷۷۔ اتقان میں منجھ ہے۔ اور جس کا
ترجمہ یہ ہے۔ ابن عمر اپنے معتقدین کو قرآن کی بابت تعلیم دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ کوئی شخص یہ
نہ کہے کہ مجھے پورا قرآن ملا ہے۔ پورا قرآن کبھی نہیں ملا۔ اور نہ کوئی جانتا ہے کہ پورا قرآن کس قدر تھا۔
کیونکہ بہت حصہ قرآن کا جاتا رہا ہے۔ البتہ یہ کہو تم کہ قرآن مجید بقدر ظاہر تھا۔ وہ ہلکا ملا ہے۔
پس بقول عبداللہ بن عمر خلیفہ زادہ مخاطب قرآن کے اس حصہ کثیر مفقود کا نام مصحف فاطمہ
ہے۔ اقدتمہ حدیث کافی میں جس علم کا ذکر ہے۔ اس سے مراد وہ علم ہے جس کیلئے ابن سیرین
فرماتے تھے کہ قرآن جمع شدہ علی مرتضیٰ جو مطابق نزول تھا۔ اگر مٹھ آتا۔ تو اس میں علم کثیر
جیسا کہ صواعق محررقہ سے نقل کیا جا چکا ہے۔ اور ممکن ہے کہ مصحف فاطمہ سے مراد وہی قرآن ہو
جو علی مرتضیٰ نے جمع کیا تھا۔ علاوہ اس کے قرآن مجید موجود کیلئے ظاہر و باطن میں۔ پس
قرآن موجود کے باطن کی تفصیل کا نام مصحف فاطمہ ہے۔ جس میں ظاہر قرآن موجودہ کا کوئی حکم
نہیں۔ اور مصحف فاطمہ کے تعلق اپنے مازیانہ بدعت میں اپنے جو خامہ فرسائی کی ہے۔ اور قلم
کی جولان دیکھائی ہے۔ آپ کی قوت فہم کا اعلیٰ نمونہ ہے حضرت مراد امام علیہ السلام کی لیس
فیدہ من قرآنکم شیء سے وہ نہیں ہے جو آپ نے سمجھی ہے۔ بلکہ مراد یہ ہے کہ مصحف فاطمہ
میں علم ماکان و مایکون الی یوم القیامتہ بالتفصیل مرقوم ہے۔ اور قرآن موجود سے جو علوم و احکام
لوگوں کی سمجھ میں آتے ہیں۔ اس کے علاوہ علوم مصحف فاطمہ میں موجود ہیں۔ اور آیہ وافی
ہدایہ ولا رطب ولا یابس باعتبار احتیاج امت کے ہے۔ والا اس تقدیر پر لازم آتا
ہے کہ علم الغیب جو فیض خدا ہے۔ وہ بھی اس قرآن میں موجود ہو۔ حال آنکہ ایسا نہیں ہے۔
قرآن سے جو مطالب سائر ناس علاوہ ایہ معصومین علیہم السلام کے سمجھتے ہیں جیسا کہ اس کی
طرف اضافت قرآنکم اشارہ کر رہی ہے۔ کہ حضرت نے فرمایا لیس فیدہ من قرآنکم شیء

اوس کے علاوہ علوم مصحف فاطمہ میں موجود ہیں۔ اس لیے کہ قرآن سے علوم کا استخراج کرنا۔
 اور اس کا سمجھنا ہر شخص کا حق نہیں۔ انما یعرف القرآن من خطوبہ و اهل البیت ادری
 بما هو فیہ۔ اگر ہر شخص مطالب قرآن سمجھتا۔ تو کہاے امام ابو یوسف و یعقوب بن ابراہیم ہمہ شیعہ
 امام ابو حنیفہ کیوں ماروں شیعہ کو اس کے باپ ہمدی کی مسئلہ زوجہ سے دل ٹھنڈا کر نیکی اجازت
 دیتے۔ علاوہ اس کے اس حدیث میں جن تعریضات کیکہ و خیالات باطلہ سے تم نے کام لیا ہے۔
 توجیہ القول بما لا یرضی بہ قائلہا کا مصداق ہیں۔ کیونکہ اس حدیث کے بتفصیل دوسری
 حدیث میں اسیت مصحف فاطمہ بالتفصیل موجود ہے۔ اور اس حدیث کا خلاصہ مطلب ہے۔ کہ جب
 رسول خدا نے انتقال کیا۔ تو حضرت کی منارت و شرارت اشتیاء کے باعث فاطمہ علیہا السلام بید
 محزون ہوئیں۔ پس خدا نے انکی طرف ایک فرشتہ بھیجا۔ تاکہ اس مصیبت کے وقت آپ کی دجوئی
 کرے۔ آپ نے اس فرشتہ اور اس کی گفتگو کا جناب امیر علیہ السلام سے ذکر کیا پس امیر المؤمنین
 علیہ السلام نے ان سے فرمایا۔ کہ جب فرشتہ آئے۔ اور آپ کے باتیں کریں۔ تو مجھے اطلاع کیجئے گا۔
 خاتون قیامت علیا السلام نے بموجب ارشاد امیر المؤمنین فرشتہ کے آئی کی انکو خبر دے پس امیر المؤمنین
 علیہ السلام فرشتہ کی اس کلام کو سنئے اور قہقہہ فرماتے رہے۔ جو فاطمہ علیہا السلام سے وہ کرتا رہا۔
 یہاں تک کہ آپ نے ایک کتاب اس مکالمہ سے مرتب فرمائی۔ راوی کہتا ہے۔ کہ بعد اس کے
 امام علیہ السلام نے فرمایا۔ کہ خبردار ہو تم۔ اس مصحف میں سائل حلال و حرام نہیں۔ بلکہ اس مصحف
 میں علم حوادث ہے۔ جو امیر المؤمنین نے قرآن موجود سے تنجیم الہی متنبط فرمائے۔ یہ ہے اہمیت
 مصحف فاطمہ جو خود امام علیہ السلام نے بیان فرمائی۔ قول کرم دین مسئلہ نمبر ۳ بھی صفحہ ۵۴۱ اصول کافی
 یہ ہے۔ وہاں درج ہے۔ وان عندنا الجامعہ قال قلت جعلت فداک و ما
 الجامعہ قال صحیفۃ طولہا سبعون ذراعاً۔ اس کا ترجمہ یہ ہے۔ امام جعفر صادق نے
 فرمایا۔ کہ ہمارے یہاں ایک جامع ہے۔ راوی کہتا ہے۔ کہ میں نے پوچھا۔ کہ میں آپ پر قربان رہ جامع
 کیا ہے۔ امام نے فرمایا۔ قرآن ہے جس کی لبائی شکر گز ہے۔ مسئلہ نمبر ۴ بھی اوپر کی کتاب میں ملتا
 یہ درج ہے۔ وہ یہ ہے۔ وان عندنا الجعفر و فایدہما یہنما الجعفر قال قلت و ما
 الجعفر قال عاودم فیہ علم النبیین والوصیین و علم العلماء الذین مضوا من نبی
 اسوائیل اس کا ترجمہ یہ ہے۔ امام جعفر صادق نے فرمایا۔ کہ ہمارے پاس ایک جعفر ہے۔ اور انکو
 معلوم ہو۔ کہ وہ جعفر کیا ہے۔ وہ ایک چمڑے کا قیلہ ہے جس میں مغیروں اور وصیوں و نصیبوں

خالفین شیاطین احادیث ملتے ہیں۔

مراد قرآن حدیث میں کثرت ہے نہ عدد معین۔

کے علم میں جو اہل شیعہ بمصادیق مثل مشہورہ کا ترجمہ راغبیہ خود پندارو! + مخاطب نے احادیث معصومین علیہم السلام کو اپنی احادیث مرویہ شیاطین پر محمول کر کے اعتراض کرنے کو باطنی نفس الفطرت نہ صرف متکمل بلکہ محال ہے۔ روایت قرآن مطبوعہ لکھنؤ صفحہ ۲۸ سطر ۱۱ میں ہے۔

روی عامر بن عبیدۃ عن النبی صلعم ان الشیطان یاتی القوم فی صورۃ الرجل یعرفون وجہہ ولا یعرفون نسبہ فیحد شام فبقولون حدثننا فلان ما اسمہ لیس یعرفونہ کذابی الا استیعاب ترجمہ عامر بن عبیدہ رسول خدا سے روایت کرتے ہیں کہ شیطان قوم کے پاس ایسے شخص کے حلیہ میں آتا ہے جس کا وہ حلیہ جانتے ہیں۔ اور اس کی حسب نسب نہیں جانتے ہیں پس وہ اس قوم کے پاس حدیث بیان کرتا ہے پس قوم کہتی ہے ہم سے فلان شخص نے حدیث بیان کی۔ اس کا نام کیا ہے۔ کیا تم اس کو نہیں پہچانتے ہو۔ اس طرح ہے شیطان میں۔ المختصر مخاطب نے حدیث جامعہ مذکورہ میں تقلید اسلاف خود بوجہ معاندت غلامان سالت صحیفہ کا ترجمہ قرآن کیا ہے! ایسا نہیں۔ بلکہ صحیفہ کے معنی کتاب کے ہیں۔ چنانچہ قاموس بالفاظ فصل الصاد میں ہے۔ والصحیفۃ الکتاب اور غیاث اللغات صفحہ ۲۶۱ میں ہے صحیفہ یعنی کتاب و رسالہ از منتخب البتہ ابوبکر نے اپنے جمع شدہ قرآن کا نام مصحف رکھا۔ جیسا کہ تاریخ الخلفاء مذکور ہے اولیات ابوبکر میں ہے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سب سے پہلے ایمان لائے سب سے پہلے ان ہی نے قرآن جمع کیا۔ اور مصحف اس کا نام رکھا۔ باقی رہا۔ لفظ سترگز۔ جیسر آپ لشکر لغاتہ کو چمکاتے اور بھڑکاتے اور حق سے ہٹاتے ہیں۔ پس وہ آپ کی جہالت مذالت کا پورا ثبوت ہے۔ تہا رہنت بیضاوی اپنی تفسیر مطبوعہ نو کشف جلد اول ص ۳۲۲ آیتہ ان تستغفر لہم سبعین مرۃ فلن یغفر اللہ لہم کے ذیل میں لکھتے ہیں۔ ان المراد بہ التکثیر دون التحدید وقد شاع استعمال السبعۃ والسبعین و سبعایۃ ونحوہا فی التکثیر لا شمال السبعۃ علی جملة اقسام العدد وکانہ العدد باسوة ترجمہ مراد ستر سے کلام خدا وغیرہ احادیث میں کثرت اور بہتات ہے۔ نہ عدد معین اور محاورہ عرب میں کثرت و بہتات کے مواضع میں استعمال سات اور ستر اور سات سو کے اعداد کا شایع و ذائع ہے۔ مگر الجملہ جو حالت مصحف فاطمہ کی ہے۔ قریب قریب اس کے جعفر و جامعہ ہے جس کے متعلق کتب اہل سنت آپ کی ان تعریضات اہمہ کا جو جواب ملے گی۔ وہی ہمارا جواب ہے۔ عبد الرحمن بن احمد بن محمد مشہور بنو الدین جلی جن کی غلطت و جہالت و ثقاہت نواید بہیہ فی تراجم المختصیہ مطبوعہ لکھنؤ صفحہ ۲۴ سطر ۵

میں بالتفصیل مرقوم ہے۔ اپنی کتاب شواہد النبوة لتقویۃ یقین اہل الفتوة
 مطبوعہ نوکثوریہ ذیل حالات امام جعفر صادق علیہ السلام میں لکھتے ہیں۔ این کتاب جفر مشہور
 است و مثل است بر علوم اسرار ایشان و ذکر آں در کلام امام علی بن موسی الرضا رضی اللہ
 عنہا صریح است آنجا کہ گفت چوں ماموں ویرا ولی عہد خویش ساخت الجفر و الجامعة یدلان
 علی خلاف ذالک و کان الصادق رضی اللہ عنہ یقول علمنا غابرو من بور و نکت
 فی القلوب و نفرخی الاسماء و ان عندنا بال الجفر الاحمر و الجفر الابيض و مصحف
 فاطمة علیہما السلام و ان عندنا الجامعة فیہا جمیع ما یتحتاج الناس الیہ فسئل
 عن تفسیر هذا الکلام فقال ما الغابر نعلم ما یكون و اما المذبور فالعلم بما کان و اما
 النکت فی القلوب فہو الالهام و اما نفرخی الاسماء فہو حدیث الملائکة
 علیہم السلام نسبح کلامہم و لا نری استخاصہم و اما الجفر الاحمر فوعاء فیہ
 سلاح رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم و لن ینخرج حتی یقوم قائمنا اہل
 البیت و اما الجفر الابيض فوعاء فیہ توراۃ موسی و انجیل عیسی و زبور داود
 و کتب اللہ الاولیٰ اما مصحف فاطمة علیہما السلام فلیہ ما یكون من حوادث
 و اسماء کل من تلک الی یوم القیامۃ و اما الجامعة فہو کتاب طولہ سبعین
 ذراعاً اطلعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم من فلق فیہ و خط علی بن ابیطالب
 رضی اللہ عنہ بیدایہ فیہ و اللہ جمیع ما یتحتاج الناس الیہ یوم القیامۃ انتہی
 موضع الحاجۃ ترجمہ جبکہ ماموں عباسی نے امام رضا علیہ السلام کو اپنا ولیعہد بنایا۔ امام رضا علیہ السلام
 نے فرمایا کہ جفر و جامعہ اس ولی عہدی کے بہم نہ کیوں پہنچنے پر دلالت کرتے ہیں۔ اور حضرت صادق
 آل محمد فرماتے تھے ہمارے علم کے اقسام ہیں۔ غابر اور مذبور اور نکتے دلوں میں اور آواز کانوں
 میں۔ اور ہمارے پاس ایک جامعہ ہے۔ کہ اس میں تمام وہ امور درج ہیں۔ جسکے
 لوگ محتاج ہیں۔ پس آپ سے ان کلمات کی تشریح و ترفیع کا سوال کیا گیا۔ آپ نے فرمایا غابر علم
 مستقبل اور مذبور علم ماضی اور نکت فی القلوب الہام اور نفرخی الاسماء سے مراد کلام ملائکہ ہے۔
 اور ہم ان ملائکہ کی باتیں سنتے۔ اور ان کے اجماع نہیں دیکھتے ہیں۔ اور جفر احمر پس وہ ایک چمڑے
 کا تھیلہ ہے جس میں رسول خدا کے ہتھیار ہیں۔ اور وہ ظاہر نہ ہو گا۔ جب تک امام مہدی علیہ السلام ظہور
 نہ فرمائیں۔ اور جفر ابیض پس وہ ایک چمڑے کا تھیلہ ہے جس میں کتب انبیاء سابقہ ہیں۔ اور مصحف

مخفیین میں بھی شراکاء جمع ہیں

ہوئے والے ہیں۔ بہر حال جامع ہیں وہ بہت بڑی کتاب ہے۔ قلم ہند کرا یا رسول خدا نے اس میں
اپنی ملفوظات کو ساتھ خط علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے اور اس میں تمام وہ امور قلمبند ہیں جن کے تاہم
قیامت لوگ محتاج ہیں۔ نقطہ نیز آپ کی معتمد و مستند کتاب کشف الظنون میں علم جفر کے بیان میں
ہے۔ علم الجفر و الجامعة وهو عبارة عن العلم الاجمالي بلوح القضاء والقد
المحتوی علی کل ما کان ویکون کلیاً وجزئياً والجفر عبارة عن لوح القضاء الذی
هو عقل الكل والجامعة هو لوح الذی هو نفس لكل وقد ادعی طائفة
ان الامام علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ وضع الحروف الثمانية والعشرين
علی طریق السبط الاعظم فی جلد الجفر یتخرج منه بطرق مخصوصة و
شرایط معنیة والفاظ مخصوصة ما فی لوح القضاء والقد و هذا علم تواریث
اهل البیت ومن یتقہ الیہم ویأخذ منهم المشایخ الکاملین وکانوا یکتونہ
من غیرہم کل الکتمان وقیل لا یفقرہ فی هذا الكتاب الا المحدث المتطرق
خروجہ فی آخر الزمان وورد هذا فی کتب الانبیاء السابقة لما نقل عن علی
بن مریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نحن معاشر الانبیاء نأتمم بالانزیل واما
التاویل فسیأتممکم بہ البارقلیط الذی سیأتی کم بعدی نقل ان الخلیفة المأمون
لما عهد بالخلافة من بعدہ علی بن موسی الرضا وکتب علیہ کتاب علمہ
کتب هو فی آخر ذلک کتاب نعم الان الجفر و الجامعة یدلان علی ان
هذا الامر لا یتتم وکان کما قال لان المأمون استشر فتنۃ من بنی ہاشم
فسمہ کذا فی مفتاح السعادة انتہی۔ ترجمہ جفر اور جامع عبارت ہے۔ اس علم اجمالی سے
جو لوح قضاء و قدر میں ہے۔ اور وہ مشتمل ہے۔ تمام گذشتہ و آئندہ واقعات پر تفصیل کلی اور
جفر عبارت ہے۔ اس لوح قضاء سے جو عقل کل ہے۔ اور جامع عبارت ہے۔ لوح قدر سے جو
نفس کل ہے۔ اور ایک جماعت نے اس امر کا ادعا کیا ہے۔ کہ امام حق علی بن ابی طالب رضی اللہ
عنه نے اٹھائیس حروف تہجی کو بطریق سبط اعظم جلد جفر میں مرتب فرمایا ہے جس کے بطریق خاصہ
وشرایط مقررہ والفاظ مخصوصہ لوح قضاء و قدر کے حالات منکشف ہوتے ہیں۔ اور بطور
میراث یہ علم اہل بیت اور ان اشخاص کے جواہل بیت کی معرفت رکھتے ہیں۔ پہنچا ہے۔

اوسنے اولیائے کاملین انہذا کرتے ہیں۔ اور یہ لوگ نا اہلوں سے اس کے افتخار میں مبالغہ سے کام لیتے تھے۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے۔ کہ اس کتاب کی حقیقت واقعہ کو سو اُمّی علیہ السلام کے اور کوئی نہیں جانتا۔ اور انبیائے ماسلف کی کتب میں بھی یہ بات آچکی ہے۔ جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے منقول ہے۔ کہ ہم گروہ انبیاء ہمارے پاس حکام خدا لاتے ہیں۔ اور تاویل پس وہ مہدی علیہ السلام جو غریب میر بعد آئیوائے ہیں۔ لائیں گے۔ منقول ہے۔ کہ ماموں عباسی نے جب امام رضا علیہ السلام کو اپنا ولیعہد بنایا۔ اور اس امر سے امام کو بذریعہ خط مطلع کیا۔ تو آپنے اس پر دستخط فرمایا کہ جعفر اور جامعہ اس عہد کے وقوع پذیر ہونے کی مخالفت کرتے ہیں۔ اور جو آپنے فرمایا تھا وہی ہوا۔ کیوں کہ ماموں اس معاملہ میں جب بنی عباسیوں کی مخالفت و مبالغہ کا علم ہوا۔ تو اس شخص حضرت امام کا بذریعہ زہر کام تمام کیا۔ فسیعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون۔ قول کرم الدین رسالہ انصاف کے متعلق جو اشتہار میں لکھا ہوا ہے۔ اس کتاب کو پیش کرتا ہوں۔ اس کے صفحہ ۱۴۵ میں یہ عبارت ہے کہ حضرت عثمان کا قرآن کی نقلوں کو پھیلا نا مسلم ہے۔ لیکن یہی ترتیب قرآن انکی غفلت از اسلام کو طشت از بام کرتی ہے۔ اگر وہ حضرت علی کے جمع شدہ قرآن کو رائج کرتے۔ تو انپر کوئی الزام عاید نہ ہوتا۔ اس سالہ کے صفحہ ۱۴۶ پر لکھا ہے۔ کہ متروک محاذوں کو بھی اکتمال کرنا معجزہ ہے۔ تو بس غیر ہیر تو میں بھی ایسی کتاب لکھ سکتا ہوں۔ یہ رسالہ مرزا احمد علی امرتسری کی تصنیف ہے۔ جو شیعوں کے مجتہد اور کندیان اے مناظرہ میں شیعوں کی طرف سے مناظر تھے۔ جواب شیعہ اگر آپ کا معبود حقیقی پر ایمان ہوتا۔ تو مرزا احمد علی صاحب مدظلہ کی تقریر کو سمجھتے۔ لیکن آپ کا خدا کے مقابلہ میں عثمان کو معبود قرار دینا ایسا جرم ہے جس نے آپکے حواس کو مگر کر دیا ہے۔ مرزا احمد علی مدظلہ نے تو اپنی اس تحریر میں آپ کے بزرگان دین کے اقوال پر تعریض کی ہے جن کو میں ذیل میں درج کرتا ہوں۔ کتاب الیواقیت و البحار جلد اول مطبوعہ مصر صفحہ ۲۴۲ سطر ۱۶ میں لکھا ہوا ہے۔ وقد نذکر کلاما بین کلامین لا تعلق لہما قبلہما ولا بما بعدہ کافی قولہما تعالفافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وقوموا للہ قانتین۔ بین آیات طلاق و نکاح وعدة وفات تتقدّمها و تتأخر عنہا ترجمہ محی الدین عربی فتوحات مکیہ کے باب ۸۹۔ اور ۳۲۸ میں فرماتے ہیں کبھی ذکر کرتے ہیں۔ ہم ایک کلام کا ایسی دو کلاموں کے درمیان بمکوا قبل اور ما بعد کیا تھ کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ جیسا کہ دوسرے پارہ کے ۱۴ رکعت کی آیت میں ہے جس کا ترجمہ یہ ہے۔ محافظت کرو تم نمازوں کی۔ اور

خانیہ میں ترتیب قرآن صحیح نہیں ہے

واقع ہے۔ اور قابل اور مابعد سے اس آیت کا کوئی تعلق نہیں۔ نیز تفسیر آتقان کا وہ مضمون مکتوبم نقل کر چکے ہیں کہ علی مرتضیٰ کے جمع شدہ قرآن میں باتفاق علی گئی پہلے سورہ اقرآن پھر سورہ مدثر پھر سورہ مزمل پھر سورہ تبت پھر سورہ تکویر۔ پھر اخیر تک پہلے سورہ مکیہ اور پھر سورہ مدنیہ جمع تھیں جس سکھان طور پر ظاہر ہوتا ہے کہ ترتیب عثمان خلاف نزول آسمانی و خلاف ترتیب پیشوائی روحانی ہے۔ پس اس مخالفت آسمانی و مقصدائی روحانی کا نام معجزہ عثمان قرار دینا اور اس معجزہ عثمانی کے منکرین پر عتاب کرنا بے اثر تعصب ہٹ ہری ہے۔ حالانکہ رسول خدا نے فرمایا ہے کہ حق علی کیا تھا ہے۔ اور علی حق کے ساتھ۔ خداوند ابھیر حق کو جد ہر علی پھیریں۔

ترمذی مطبوعہ مطبع مجتبیٰ دہلی جلد دوم ص ۱۲۳ اگر آپ حق پرست ہیں۔ تو مرزا احمد علی صاحب علم فیضہ کی طرح علی مرتضیٰ کی غلامی قبول کر کے حضرت عثمان کے اس معجزہ سے انکار فرماویں۔ خدا را اگر علی مرتضیٰ کے ساتھ آپ کو ہمدردی و تعلق نہیں۔ تو حضرت ابوبکر کی محنت شادہ جہاںہوں نے جمع قرآن میں صرف فرمائی مد نظر رکھ کر حضرت عثمان کے اس معجزہ سے دست بردار ہوئیں جنہوں نے نہ صرف قرآن جمع شدہ علی مرتضیٰ بلکہ قرآن جمع شدہ ابوبکر کو بھی آگ کے سپرد کیا جیسا کہ بخاری اور آتقان میں مرقوم ہے۔ باقی رہا مشرک محاورات کا استعمال پس اس کے متعلق تفسیر منام المشرک بنوی در اثباتی تفسیر آریہ کہ لید ناکن الراخون فی العلم منہم و المؤمنون یؤمنون بما ازل لیک و ازل من قبلک و المقیمین الصلوۃ رقمطراز ہیں۔ و اختلفوا فی وجہ انتصابہ فحکی عن عائشۃ و ابان بن عثمان انه غلط من الکاتبین فی ان یصح و یکتب و المقیمون الصلوۃ و کذا لک قولہ فی سورۃ المائدۃ ان الذین آمنوا و الذین ہادوا و الصابیون و قولہ ان ہذا لیساحران قالوا لک خطاء من الکتاب و قال عثمان ان فی المصحف لحذا سنقید العرب با۔ سنہا فقیل لہا لا تغیرہ فقال دعوه فقال لا یحل حراما و لا یحرم حلالا اس عبارت کا خلاصہ مطلب یہ کہ آیت اول جو ۶ پارہ کے رکوع اول میں ہے۔ اس میں المقیمین کو نبی عائشہ و ابان بن عثمان نے غلط قرار دیکر کاتب کو بدنام کیا ہے۔ اور فرمایا ہے کہ صحیح کر لو اس کو۔ اور سچا و المقیمین کے المقیمون پڑہو۔ ایسا ہی سورہ مائدہ ۶ پارہ کے ۳ رکوع کی آیت مذکورہ میں و الصابیون کو صحیح کر کے و الصابین پڑھنے کا حکم دیا ہے۔ اور ایسا ہی پارہ ۱۶ رکوع ۱۱ میں ان ہذا لیساحران

کو ان ہندین پڑھنے کو فرمایا ہے۔ اور کہا عثمان جامع قرآن نے کہ قرآن مجید میں نحوی غلطیاں ہیں۔ اور اہل عرب اپنے لہجہ میں اس کی صحت کر لیں گے پس کہا گیا عثمان کو آپ ان غلطیوں کو صحیح نہیں کر سکتے پس کہا عثمان نے ان غلطیوں کو رہنے دو۔ کیونکہ یہ غلطیاں حرام کو حلال اور حلال کو حرام نہیں کرتیں۔

سے اجماع بڑا تعجب ہے کہ مخاطب کچیدہ و برگزیدہ پیشوایان دین کا قول نقل کرنے کی وجہ سے مرزا احمد علی صاحب قبلہ پر انگشت نمائی کی جاتی ہے۔ اور جو اشخاص ان ہفوات کے موجد و مبتدی ہیں۔ انکو بدستور پوچھا جاتا ہے۔ کاش مخاطب بی بی عائشہ صاحبہ کے حکم کی تعمیل کر کے ان آیات کی اصلاح کرتے۔ تو مثل مشہور۔۔۔ چہ خوش بود کہ برائید

بیک کرشمہ دوکار کے مصداق بنتے۔ کیونکہ عائشہ صاحبہ کی تعمیل حکم کے علاوہ حضرت عثمان کی ایسی فروگزاشتوں پر پردہ ڈالنے والے افراد میں شمار ہوتے۔ نے اجماع قرآن مجید کا شیعوں کے یہاں یہ اعلیٰ اعجاز ہے۔ کہ وصف اس کے کہ حضرت عثمان نے اس کی ترتیب دی ہے۔ اور فرمایا ہے۔ کہ قرآن میں نحوی غلطیاں ہیں۔ اور ایک مقام کی

آیت کو دوسرے مقام میں ضم کر دیا ہے۔ مگر اللہ سے اعجاز قرآن کہ فصاحت و بلاغت کے اس اعلیٰ درجہ پر محتاج ہے۔ کہ خلاف نزول ہو گیا۔ باوجود اپنے منصب کے اعلیٰ طریق پر بہت رہا ہے۔ ہاں ان نے المصحف بخنا کو شیعہ معجزہ سے مودم نہیں کر سکتے۔ فافہم۔ قول کریم الدین سائبر و نمبر ضمن فروع کافی جلد اول صفحہ ۴ پر درج ہے۔ عن ابی عبد اللہ علیہ السلام

السلام قال سالتہ عن الحبل یكون من شعر الخنزیر یستقی بہ الماء من البئر هل یشوئنا من ذالک الماء قال لا باس۔ اس کا ترجمہ یہ ہے۔ کہ امام جعفر صادق سے کیسے سوال کیا۔ کہ اس رسی جو خنزیر کے بالوں کی ہو۔ اور اس کے ساتھ کنویر سے پانی نکالا جاوے۔ تو اس کو صاف کرنا جائز ہے۔ کہ نہیں! امام علیہ السلام نے فرمایا۔ کہ کچھ ہرج نہیں

ہے۔ اس ضمن کے متعلق فروع کافی جلد نمبر ۲ صفحہ ۱۰۳ پیش کرتا ہوں۔ وہ یہ ہے۔ نقلت لہ شعر الخنزیر لعل حبلا ویستقی بہ من البئر التي یشرب منها اوتیر ضاء منها قال لا باس بہ وزاد فیہ علی بن عقبہ و علی بن الحسین بن زباط قال والشعر والصوف کلہما ذکی۔ اخیر ص ۱۱ حصہ کا یہ ترجمہ ہے۔ اور پہلے کا وہی ہے۔

جو میں پہلے لکھ چکا ہوں۔ اور خنزیر کے بال اور شیم سب پاک ہیں۔ جواب شیعہ!

بیمبر کے بالوں کی رسی کے شیعہ میں حلال

باب فی بیان سیرت حضرت خنزیر

یہ حدیث بھی میں ہے۔ مگر اس حدیث سے نہ سو خنزیر کی خلعت ثابت ہوتی ہے نہ طہارت کیونکہ جن لوگوں نے ملک عرب کی سیر کی ہے۔ یا کتب سیر و تواریخ کو دیکھا ہے۔ وہ خوب جانتے ہیں۔ کہ وہاں کے کنوئیں کس قدر عمیق ہوتے ہیں۔ اور کس طرح کے ڈول ہوتے ہیں۔ کہ ایک آدمی نہیں کھینچ سکتا بلکہ بذریعہ زنگاوان کے کھینچا جاتا ہے۔ اور اس میں ایسی ترکیب ہوتی ہے۔ کہ پانی کے اندر جا کر خود منہ اس کا کھل جاتا ہے۔ اور پانی بھر آتا ہے۔ جب کھینچ کر اوپر آتا ہے۔ تو خود پانی اس کے بہنے لگتا ہے۔ چنانچہ اس کے قریب ہندوستان کے ڈول بھی ہوتے ہیں۔ جسکو چوٹ بھی کہتے ہیں۔ اور علاقہ بندیلیکنڈ و راجپوتانہ وغیرہ میں مروج ہے۔ ایسے اکثر نہر سا پانی میں ڈوبتا ہے۔ نہ تر ہوتا ہے۔ جو اس کی نجاست پانی میں سرایت کرے۔ اسی وجہ سے حضرت نے فرمایا کوئی مضائقہ نہیں۔ کیونکہ حضرت کو معلوم تھا۔ کہ ہمارے ملک کے قاعد کے مطابق نجاست پانی میں سرایت نہیں کرتی۔ رہا وجہ سوال پس یہ ہے۔ کہ چونکہ وہ زمانہ تھا حضرات اہل سنت کے امام مالک کی امامت و اجتہاد کا جنہیں خلفائے بنی عباس نے بقابلہ ائمہ ہدی علیہم السلام من جانب سلطنت امام بنایا۔ اور انہوں نے عام طور پر خنزیر کی خلعت و طہارت کا فتویٰ دیدیا تھا۔ اسی وجہ سے سائل نے ازراہ کمال احتیاط یہ سوال کیا۔ دیکھئے آپ کے بڑے معتبر عالم کتاب حتمہ الامتہ فی السنن الایمہ میں فرماتے ہیں۔ شعر المبتدئ غیر الامی نجس عند الشافعی و کذا الصوف و ابوہریرہ و قال مالک و طاهر مطلقا لانه مما لا یجوز الموت سواء یوکل لحمہ کالغنم و الخیل و اولادہ الحمار و الکلب فعند شیعہ الکلب و الخنزیر طاهران فی حال الحیوۃ و الموت و الصحیح من مذہب احمد طہارۃ الشعر و ابوہریرہ و الصوف و هذا مذہب ابی حنیفہ و مراد علی فالك فقال بطہارۃ القرن و السن و الریش و العظم اذ لا روح فیہا و حکى عن الحسن الاوزاعی ان الشعر کلہا نجس لا کنہا تطہر بالغسل و اختلف الائمة فی جواز الانتفاع بشعر الخنزیر فی الخنزیر فرخص فیہ ابو حنیفہ و فالك و منع منه الشافعی و کرہہ احمد و قال الخنزیر باللیف

احبابی صفحہ ۱۰۰ برہان شیعہ میزان الکبریٰ جس سے معلوم ہوا۔ کہ امام مالک کے نزدیک خنزیر اور ائمہ کیونکہ امام جعفر صادق علیہ السلام ۱۲۰ھ میں پیدا ہوئے۔ اور ۱۴۸ھ ۶۵ سال کی عمر میں فوت ہوئے۔ از انوار نہایت صفحہ ۱۲۲۔ اور امام مالک ۱۷۸ھ میں پیدا ہوئے۔ ۱۸۱ھ میں ۸ سال فوت ہوئے۔ بنائیں امام مالک کی عمر بوقت فوت تیرہ سال امام جعفر صادق علیہ السلام ۸۰ سال کی تھی۔ از حیوۃ الحيوان جلد اول صفحہ ۱۱۸ منمن خلافت امیر المومنین علی مرتضیٰ - ۱۲ ۱۲

کہتے کے بال و شہم اور ردیان سب ہر میں خواہ خنزیر زندہ ہو۔ یا مردہ۔ اور امام احمد بن حنبل کا
 بھی یہی مذہب ہے۔ اور امام ابو حنیفہ نے اس پر یہ بھی اضافہ کیا کہ خنزیر اؤکتے کے دانت اور سینگ
 ہڈیاں وغیرہ بھی طہر میں کیونکہ اس میں روح حلول نہیں کرتی۔ اور حسن بصری اور امام اوزاعی کہتے
 ہیں کہ اگرچہ کل چیزوں کے بال نجس ہیں۔ مگر دوسرے پاک ہو جاتے ہیں۔ اب اس میں اختلاف ہے کہ
 مرنے خنزیر سے بذریعہ دوخت یا پرش وغیرہ نفع اٹھا سکتے ہیں۔ یا نہیں۔ امام مالک اور ابو حنیفہ
 نے تو پوری اجازت دی ہے۔ شافعی منع کرتے ہیں۔ اور احمد مکروہ جانتے ہیں۔ پھر لکھتے ہیں۔
 فصل وسور الکلب الخنزیر نجس عند ابی حنیفہ والشافعی واحمد وسور ما سواهما
 طاهر لکن الاصح من مذہب احمد ان سور باع البہائم نجس قال
 مالک بطہارة السور مطلقا صفو۔ یعنی پس خوردہ کلب طہر ہے۔ مگر صحیح مذہب احمد یہ
 ہے کہ پس خوردہ پھارنیو لے جانوروں کا نجس ہے۔ اور امام مالک طہارت مطلق پس خوردہ کے
 قائل ہیں۔ نیز رحمۃ الائمہ میں ہے۔ قال النووی الرابع من حیث الدلیل انہ یکفے فی
 الخنزیر غسل واحد بلا تراب وبهذا قال اکثر العلماء وهو المختار لان اصل
 عدم الوجوب حتی یرد الشرع ومالک یقول بطہارة حیاء ومیتا وليس لنا دلیل
 واضح علی نجاستہ فی حال حیوۃ صفو مطبوخ مسرکہ امام نووی راجح من حیث الدلیل
 یہ ہے کہ سور خنزیر میں ایک دفعہ دھونا بلا مٹی کے کافی ہے۔ اور یہی قول ہے۔ اکثر علماء رکا۔ اور
 یہی مختار ہے۔ کیونکہ اصل عدم وجوب یہاں تک کہ حکم شرح وارد ہو۔ اور امام مالک قائل ہیں۔
 ساتھ طہارت خنزیر کے خواہ زندہ ہو۔ خواہ مردہ اور ہمارے پاس بھی کوئی دلیل واضح نہیں ہے۔
 خنزیر کی نجاست پر حالت حیات میں اس کے اس جملہ سے مالکیوں کا ہی فتویٰ نہیں معلوم ہوتا۔
 بلکہ تمامی ائمہ حدیث کا فتویٰ ہے کہ خنزیر جب تک زندہ ہے طہر ہے۔ کوئی دلیل اس کی نجاست
 کی نہیں ہے۔ اگر مکرّم الدین ان مضامین حیرت آگین پر غور کریں۔ تو انکو معلوم ہو جاوے گا۔
 کہ جب ان کے ایہ اربعہ نے اس طرح خنزیر کی طہارت کا فتویٰ دیدیا تھا۔ اور محدثین پر حالت
 طہری ہو گئی تھی۔ کہ باوصف و نور علم و کمال کوئی دلیل ہی ان کے پاس خنزیر کی نجاست کی نہ
 تھی۔ تو آپ سمجھ سکتے ہیں کہ تمامی مالک اسلام میں اس حکم نے کیا رواج عام پایا ہوگا۔
 تو پھر اگر اس رسی کی بھی مانعت کی جاتی۔ جو پانی سے تر نہیں ہوتی۔ تو کس درجہ عس و عرج
 لازم آتا۔ اور سنئے علامہ دمیری حیوة النحویان جلد اول صفحہ ۲۶۴ میں لکھتے ہیں۔ وقال

حنفی حنفی میں خنزیر کے بالوں سے کپڑا پہنا جائز ہے

وہ جس نے سیر سورہ البقرہ لاجلہ انسان جہالت الخنزیر سورہۃ الاشعر فاما نہ
 يجوز الخنزيرة به ونقل ابن المنذر لاجماع على نجاسته وفي دعواه الابعاء نظر
 لان ما لا يخالف فيه نعم هو سوء حال من الكلب فانه يستحب قتله ولا
 يجوز الا انتفاع في حالة بخلاف الكلب وقال شيخ الاسلام النووي رحمه الله
 ناديل على نجاسته بل مقتضى المذهب طهارته كالاسد والذئب و
 الفارة وقد روى ان رجلا سأل النبي عن الخنزيرة لبشره فقال لا بأس بذلك
 رواه ابن خزيمة مناد قال ولان الخنزيرة به كانت على عهد النبي صلى الله عليه
 وسلم وبعد موجوده ظاهرة ولم يعلم انه صلى الله عليه وسلم انكرها ولا احد
 من الائمة بعده كما قرئ في تفسير سورة بقره في كنه خلاته في آية من جمله خنزير
 حرام ہے۔ مگر بال کہ اس سے سینا چوغہ وغیرہ کا جائز ہے۔ ابن منذر نقل اجماع ہیں۔ اس کی
 نجاست پر مگر دعویٰ اجماع میں نظر ہے۔ کیونکہ امام مالک اس کے برخلاف ہیں۔ ہاں خنزیر کلب
 سے بدتر ہے۔ کیونکہ اس کا قتل مستحب ہے۔ اور کسی حالت میں اس کا انتفاع جائز نہیں ہے۔ بخلاف کلب
 کے۔ کہا شیخ الاسلام نووی نے ہم لوگوں کے پاس کوئی دلیل اس کی نجاست پر نہیں ہے۔ بلکہ
 مقتضائ مذہب اس کی طہارت کے مثل شیربہر۔ جو ہے۔ کے اور حدیث میں ہے۔ کہ حضرت سے
 کسی نے سوال کیا خنزیر کے بال سے سینے کے بارے میں تو حضرت نے فرمایا۔ کوئی مضائقہ
 نہیں۔ جیسا کہ روایت ہے۔ ابن خزيمة مناد کی اور کہا کہ خنزیر کے بال سے سینا حضرت کے زمانہ
 میں جاری تھا۔ اور بعد اس بھی اور سب پر ظاہر تھا۔ مگر حضرت نے منع کیا۔ اور نہ کسی اور امام نے
 بعد حضرت کے اس تحریر میں یہ فقرہ قابل غور ہے۔ کہ علامہ ذہیری در میان خنزیر اور کتے
 کے یہ فرق کرتے ہیں۔ کہ خنزیر سے کی طرح انتفاع جائز نہیں۔ کیونکہ اگرچہ احادیث رسول
 اللہ میں بصراحت اس کی مخالفت موجود ہے۔ مگر اپنی بھی علماء اہل سنت کو تسکین نہ ہوئی۔ چنانچہ
 علامہ ذہیری اس کے بھی ناقل ہیں۔ درخص فیہ الحسن والا وراعی وصحابہ الدی
 صفحہ ۱۶۴ یعنی امام حسن بصری اور اوزاعی اور ثمالی صحابہ اے۔ دینے حنفی لوگ اس کی اجازت
 دیتے ہیں۔ کہ خنزیر سے انتفاع حاصل کریں۔ اور یہ مسئلہ طہارت خنزیر کا اہل حدیث و دیگر
 متقدمین ائمہ اربعہ کے یہاں ایسا یقینی ہے۔ کہ مولوی محمد شاہ صاحب حنفی اپنی کتاب اعتراضات
 اہل ائمہ علی اہل البدعہ مطبوعہ مطبع رانی ہوانی پر شاد واقع دہلی کے صفحہ ۳۱ میں کہتے

ہیں پیشاب کے اور خنزیر اور گدہ اور خچر اور جمیع جانور غیر ماکول اللحم کا پاک ہے چنانچہ
 یہ مذہب ہے فرقہ ظاہریہ کا۔ اور مولوی نواب صدیق حسن خان کا پھر لکھتے ہیں۔ اور خلاصہ کلام
 مولوی صدیق حسن کا خنزیر میں یہ ہے کہ خنزیر نجس اللحم کا سو آدم حین کے پاک ہے۔ نہ
 نجس چنانچہ مولوی صدیق حسن نے اپنی کتاب فضیلتہ النذیہ مطبوعہ مصر کے صفحہ ۱۲ میں فرمایا بغایت
 صفحہ ۱۸ پر لکھتے ہیں مسئلہ شتم جانور مردار خوار ماکول اللحم ہو یا غیر ماکول اللحم پاک ہے۔ نہ نجس
 یعنی جلد اور گوشت اور طوبت میتہ ماکول اللحم وغیر ماکول اللحم جیسا کہ کتا اور خنزیر وغیرہ وہ پاک
 ہے۔ نہ نجس صفحہ ۲۱۔ اور نووی شرح مسلم میں لکھتے ہیں۔ و هذا صلب النذیہ انہ یطہر
 الجحیم والکلب والخنزیر وظاہر اوباطن او صمد مذہب داود و اهل الظاہر صفحہ ۲۲
 یعنی مذہب شتم یہ ہے کہ پاک ہوتی ہیں جمیع جلود میتہ کے اور جلد کلب اور جلد خنزیر کا ظاہر
 باطن ان کا یہ مذہب ہے داود و اہل ظاہر کا معتز صابح لکھتے ہیں یہ کل علماء اہل سنت
 کے اقوال ہیں۔ وہ سب خنزیر کو کس طرح حلال اور پاک قرار دیتے ہیں۔ کھال اسکی پاک نماز
 پڑھو یا جو چاہو۔ خون اسکا حلال اور پاک پس خوردہ اس کا پاک۔ اب غور کیجئے کہ جب خنزیر
 کے کل اجزا حالت حیوۃ اور موت دونوں میں اس طرح پاک ہے۔ تو پھر فروع کافی کی حدیث
 مذکورہ بالا پر کیونکر اعتراض ہو سکتا ہے۔ اور شیخ موزہ کو خنزیر کے بالوں سے سلوا کر اوپر
 مسح کیجئے نماز پڑھیے۔ حیوۃ الحيوان میں ہے۔ وقال الشیخ المصنف المقدسی لا یجوز
 المسح عن خنزیر لشعره ولا الصلوۃ فیہ وان غسل سبعاً احداً من
 بالتراب لان التراب والماء لا یصلان الی مواضع الحزرا المتنجسة
 قال الامام النووی وهذا الذی ذکرہ الشیخ ابوالفتح هو المشہور وقال لفظاً
 فی شرح النکحین سالت الشیخ ابازیل عنہ فقال الامر اذا ضاق التسم مرادہ
 ان بالناس ضرورۃ الیہ فتصم الصلوۃ فیہ لذلك وفي الشرح والدوسنہ
 فی اواخر کتاب الاطعمۃ قریب من ذالک صفحہ ۲۶۵ کہ شیخ نصر مقدس نے کہ نہیں

خاتم میں خنزیر کے بالوں سے مسح کرنا جائز ہے

نوٹ:- بتان الحدیث شاہ عبدالغفر دہلوی مطبوعہ مطبع مجاہد دہلی صفحہ ۸۶ سطر اخیر میں لکھا ہوا ہے۔ عن ابی سعید الخدری
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضاً من بڑ بضعۃ فقیل یا رسول اللہ انہ یلقی فیہا الجیف و
 الحالیض فقال ان الماء لا ینجس شیئاً ترجمہ رسول خدا بضعۃ کے کنوئیں سے دھو کرتے تھے پس آپ کو کہا گیا کہ
 اس کنوئیں میں مردار اور جیف کے چھوڑے ڈالے جاتے ہیں۔ آپ نے فرمایا بانی کو کوئی چیز پاک نہیں کر سکتی۔ اس حدیث پر ایمان
 رکھنے والے امام جعفر الصادق علیہ السلام کی حدیث مذکورہ پر اعتراض کر کے اپنی ناصیت کا ثبوت دیتے ہوئے فرماتے ہیں

بخیر رخ کرنا۔ اوس موزہ پر جو خنزیر کے بالوں سے ددخت کیا گیا ہو۔ نہ اوس موزہ میں نماز
 درست ہے۔ اگرچہ سات مرتبہ دہو یا جاو۔ کہا امام نووی نے اگرچہ مشہور یہی ہے۔ مگر تفال
 نے شرح مخفی میں کہل ہے۔ کہ میں شیخ ابوزید سے اس بار میں سوال کیا تو کہا۔ کہ جب
 کسی مر میں وقت ہوتی ہے۔ تو پھر رعت حاصل ہوتی ہے مطلب یہ کہ چونکہ آدمیوں کو اس کی
 ضرورت ہے۔ لہذا نماز اس میں صحیح ہے۔ یہی مضمون شرح اور روضتہ کے کتاب الاطعمہ میں بھی
 موجود ہے۔ فافہم و تدبر۔ المختصر حدیث ہذا میں چند صحیح احتمالات ایسے ہیں جن پر نظر کرنے
 سے اعتراض وارد ہونے نہیں ہو سکتا۔ اول یہ کہ سائل کا مقصد سوال سے یہ ہو کہ اگر ایسی رسی
 پانی کھینچا ہوا میسر ہو تو اس کو وضو ہو سکتا ہے۔ فرمایا کوئی مضائقہ نہیں۔ اب اس میں کھینچنے کی
 کیفیت صرف ایسی صورت میں منحصر نہیں ہے۔ کہ خنزیر کی رسی پانی سے ملاقات کر سکے۔ اول اس
 ملاقاتی حالت میں پانی کھینچا گیا ہو۔ ہرگز نہیں بلکہ ایسی سی متنازعہ پانی نکلنے میں واسطہ
 بعید واقع ہوئی ہو۔ قطعاً رسی موصوفہ کی پانی سے ملاقات نہ ہو۔ پانی سے رسی کا ملاقی حصہ ذکی اصل
 اور پاک ہو۔ جیسا کہ ہمارے ملک میں بھی چرسہ کھینچنے والے چرسہ کیساتھ اور سم کی رسی باندھ کر
 اسکو بڑی رسی کیساتھ باندھ دیتے ہیں۔ چنانچہ وہ بڑی رسی پانی سے ہرگز ملائی نہیں ہوتی ہے۔
 اور امام علیہ السلام نے بھی ایسی ہی صورت کیلئے اجازت فرمائی۔ کما مردوئم اگر رسی موصوفہ
 کی پانی سے ملاقات فرض کر لی جائے۔ جب بھی امام علیہ السلام کی طرف سے اجازت توضی
 ممکن ہے۔ کیونکہ اہل زبان توضی کو نہ صرف وضو بلکہ کھیتی اور حیوانات کے سیراب کرنے میں
 بھی استعمال کرتے ہیں۔ سوئم اگر توضی بمعنی طہارت مخصوص ہو تو بھی اس بنا پر اجازت ممکن
 ہے۔ کہ مقدار پانی سولہ کثیر ہو جس میں انفعال کی صلاحیت نہ ہو۔ جیسے وہ کوئیں جن کا مخزن
 دریا ہوتا ہے۔ اور وہ دریا بے ریز ہوتے ہوئے اُسے مل جاتے ہیں۔ اور اسکو ہمارے وطن میں جہار
 کہتے ہیں۔ جیسا کہ ہمارے آبادان بصرہ کے ارد گرد جلد کے کنارہ پر دیکھا جاتا ہے۔ بلکہ
 راولپنڈی میں لی ندی پر ایسے کنوئیں بکثرت ہیں جن کا مخزن لی ندی ہے۔ اور لی سے
 ملے ہوئے ہیں۔ اب رہا کافی جلد دوئم صفحہ ۱۰۳ والی عبارت کا مطلب پس اسکی صلیت یہ ہے
 کہ کافی جلد دوئم صفحہ ۱۰۲ سطرہ ۲ میں ایک باب شروع ہوا ہے جس کا عنوان یہ ہے۔ باب
 ما ینتفع بہ من الملیتہ و ما لا ینتفع بہ منہا یعنی حلال جانور جو بغیر ذبح و تکبیر مشروع
 کے مر جائیں۔ تو ان کی کس کس چیز سے فائدہ اٹھانا جائز ہے۔ پس اس باب کے ضمن میں

سید وحید زیدی سیدہ ریاض و فاطمہ
 ایصال ثواب و ہمدردی درجات

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ

سطر ۲۶ میں امام جعفر صادق علیہ السلام سے سائل نے دریافت کیا کہ حلال جانور پر نیت کر کے شروع کر جائیں۔ تو ان کے اندھے شخص ہیں۔ یا پاک امام علیہ السلام نے فرمایا یہ پاک ہیں۔ پھر سائل نے خنزیر کے بالوں کی بنی ہوئی رسی سے پانی نکالے ہوئے کی بابت دریافت کیا۔ وہ پینے اور توشی میں استعمال ہو سکتا ہے۔ آپ نے اسے اجازت فرمائی۔ رسی موصوفہ سے پانی نکالے ہوئے کی بابت سوال در جواب کی عبارت بطور جملہ معترضہ تھی۔ اس کا قبل اور مابعد کی عبارت سے کوئی تعلق نہیں جیسا کہ قولہ تھا حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين در میان آیات طلاق و نکاح وعدة وفات وارد ہوئی ہے۔ اور اس کا قبل و مابعد سے کوئی تعلق نہیں (الیواقیت و الجواب) اس کے بعد جامع کافی اصل مضمون کے متعلق بروایت علی بن الحسین بن باط یہ بیان کرتے ہیں۔ کہ بغیر ذبح و تکبیر مشروعہ حلال جانور مردہ کے دودھ وادہ پاک ہونے کے علاوہ بال اور شیم بھی پاک ہیں اگر بجائے معترضہ خنزیر کی بالوں کی رسی پانی نکالے ہوئے کی بغیر من تو صنی امام علیہ السلام سے اجازت ملنے کے یہ معنی ہیں۔ کہ خنزیر کے بال اور ان کی بنی ہوئی رسی پاک ہے۔ تو پھر علی بن الحسین بن زباط کے قول میں بال و شیم کا ذکر بالقابل کیوں آیا۔ اور راوی روایت سابقہ حسین بن زرارة کے قول میں کیا فرق ہوا۔ علاوہ اس کے خیال جناب اگر شیعہ بھی معاذ اللہ آپ کے مجتہدین کی طرح خنزیر کے بالوں کو پاک سمجھتے ہیں۔ تو حسین بن زرارة راوی حدیث متنازعہ مندرجہ کافی جلد دوم صفحہ ۳۰۱ سطر ۲۶ نے رسی مذکورہ سے نکلے ہوئے پانی کا استعمال کیا کیوں سوال کیا۔ بلکہ وہ پوچھتے کہ خنزیر کے بال پاک ہیں یا پلید۔ قول کرم الدین مسئلہ نمبر ۳۰ ضمن نمبر ۲ کے متعلق کتاب فروع کافی جلد نمبر ۱ شیم نمبر ۱ میں درج ہے۔ عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال ان سأل من ذکرک شی من مذی او ذی وانت فی الصلوة فلا تغسلها ولا تقطع الصلوة ولا تنقص لها الوضوء وان بلغ عقبتک اس کا ترجمہ یہ ہے امام جعفر صادق سے روایت ہے۔ آپ نے فرمایا اگر تیر کی لت سے کوئی چیز مذی یا ذی جاری ہو۔ اور تو نماز میں ہے۔ تو اس کو مست دہو اور نہ نماز کو قطع کر۔ تیرا وضو نہیں ٹوٹتا۔ اگرچہ اڑیوں تک پہنچ جاو۔

جواب شیعہ

کاش! اگر ہمارے مخالف مقتضائے یرحمی بالاحیاء من کان بیتیہ من الزحاجة

تیسے ہفتات سے متغیہ نہوتے کہ خود حق واولی ان ہفتات کے ساتھ میں پھر طرفہ کہ
روایت کی نقل کرنے میں تحریف کرتے ہیں۔ جو یہودیوں کا کام ہے۔ چنانچہ روایت اول کہ
تمہ جعل سازی کے باعث نظر انداز کر دیا ہے۔ اور وہ یہ ہے۔ فانما فالك بمنزلة النخلة
وكل شئ يخرج منك بعد الوضوء فانه من الحبال او من البواسير وليس
بشئ فلا تغلب من ثوبك الا ان تغلب ترجمہ سو اس کے نہیں کہ پیش طوبت
ناک کے ہے۔ اور جو چیز بعد وضو ورم سے خارج ہو پس وہ جابل و مرد وکی بیمار کی۔ اور
بواسیر ہوتی ہے۔ اور اس کا کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ البتہ اگر تو اس کے دہونے پر قدرت رکھے۔ تو
اسکو دھو۔ اس کے تصریح معلوم ہوتا ہے۔ کہ بیماری کی وجہ سے ان کا دھونا اور ان کو مبطل وضو
قرار دینا تکلیف بالایطاق ہے۔ اور قدرت کے موقوفہ پر دہونے کا حکم ہے۔ اور زیادہ وضاحت
کی ضرورت ہو تو۔ کتاب علم الابدان حکیم واجد علی صاحب مطبوعہ نو لکھنؤ صفحہ ۴۴ سطر ۶ کا
مطالعہ کریں۔ کہ وہ لکھتے ہیں۔ کہ نفس نقیب سہ مجرا است یکے مجرا بول دوم مجرا منی۔
سوم مجرا مذی است پس معلوم ہوا۔ کہ نفس الامری میں مذی بھی رطوبت متحرکین کی طرح ایک پاک
رطوبت ہے۔ اور اس مسئلہ میں یعنی مذی کے ناقض وضو نہ ہونے میں شیعہ دینی کا اتفاق ہے۔ بلکہ شیوں کے
نزدیک منی بھی ناقض وضو نہ ہونے کے علاوہ پاک ہے۔ چنانچہ کتاب حمتہ الامتہ میں ہے الخارج
المعتاد من السبیلین وهو البول والغایط ینقص الوضوء بالاجماع واما المذاک
کاالدود من الدبر والریح من القبل والحصاة والاستحاضة والمذی
فینقص ایضاً عند مالک رحمۃ اللہ واستثنی ابو حنیفہ من ذالک الریح
من القبل فقال لا ینقص والمنی ناقض عند الثلاثة والاصح من مذہب
الشافعی انہ لا ینقص صفحہ ۱۱ ترجمہ جو چیز عادتہ مجرا بول وغایط سے خارج ہوتی ہے۔
اور وہ پیشاب و پاخانہ ہے۔ وضو کو توڑتا ہے۔ اور اس پر اجماع ہے۔ اور غیر معتاد خارج ہونے
والی چیزیں۔ یعنی کیرے دبر کے اور ہوا مخرج پیشاب کی اور کلکرا اور استحاضہ اور مذی بھی وضو
کو باطل کرتے ہیں لیکن امام مالک کے نزدیک سب چیزیں مبطل وضو نہیں ہیں۔ اور امام ابو حنیفہ
کے نزدیک ہوا قبل کی بھی مبطل وضو نہیں ہے۔ اور منی مبطل وضو ہے۔ نزدیک ائمہ ثلاثہ کے
اور امام شافعی کے مذہب میں صحیح تر یہ ہے۔ کہ منی مبطل وضو نہیں ہے۔ اور امام مالک نے
موطائیں۔ کہ اصح الکتاب ہے۔ ایک مستقل باب واسطے رخصت ترک وضو کے خروج مذی سے

قائم کیا ہے۔ چنانچہ کتاب استذکار شرح موطا تصنیف ابن عبد البر صاحب استیعاب نے
 باب مذکور کے ضمن میں لکھا ہے۔ عن سعید بن المسیب انہ سمعہ ورجل سبیلہ
 فقال انی لاجد البلل وانا اصلی فانصرف فقال لا سعید لو سأل علی
 فخذی ما انصرفت حتی اقصی صلوٰتی وعن الصلت بن مزبیلہ انہ
 سأل سلیمان بن یسار عن البلل یجدہ قال انضج ما تحت لؤبک و
 الماعنہ انتہ بلفظہ حال مضمون ان ہر دو روایتوں کا بعینہ کافی کی دونوں روایتوں کے
 موافق ہے۔ جن سے کافی کی ہر دو روایتوں کی طرح معلوم ہوتا ہے۔ کہ مذی منقصر وضو
 ہے۔ نہ نجس۔ اور کتاب حمۃ الامۃ مذکور صفحہ ۱۱ میں والا صحیح من مذہب الشافعی
 طہارۃ المنی مطلقا الا من الکلب الخنزیر والا صحیح من مذہب احمد انہ
 طاهر من الادمی یعنی امام شافعی کے نزدیک کتے اور خنزیر کے سوا سب نوروں
 کی منی پاک ہے جس سے نہ وضو ٹوٹتا ہے۔ نہ کپڑا نجس ہوتا ہے اور مذہب امام احمد
 بن حنبل کے نزدیک آدمی کی منی پاک ہے۔ قول کرم دین مسئلہ نمبر ۱۱۱۱ نمبر ۲۱۱۱ فروع کافی جلد
 نمبر ۲ صفحہ ۲۱۱۱ میں یہ عبارت شریح ہے۔ عن علی بن جعفر قال سألت ابا الحسن علیہ
 السلام عن الرجل یقبل قبل امرئہ قال لا بأس۔ جس کا ترجمہ یہ ہے۔ کہ علی بن
 جعفر کہتے ہیں۔ میں نے ابو الحسن علیہ السلام سے پوچھا۔ کوئی مرد اپنی عورت کی شرمگاہ کو بوسہ
 دے۔ تو آپ نے فرمایا کچھ ہرج نہیں! جواب شیعہ اس کے متعلق سائل کی خدمت میں
 عرض ہے۔ کہ ایک تو علت حرمت یا جواز یا عدم جواز کے معیار پر نظر کرنا ہے۔ اور احکام
 دین الہی کے مقتضیات کو مدنظر کرتے ہوئے بقصد قربت امثال و انقیاد کے دریغ ہونا۔
 اور ایک یہ رنگ ہے۔ کہ جہاں بطلان کی طرح بیدینی اور لاناہی کے باعث کسی کی تشبیح
 بجا اور تشبیح ناروا کے دریغ ہونا ہے۔ یہ دونوں مستقل الگ الگ مقصد ہیں۔ آپ نے یہی
 دائرہ میں اصول و فروع یا اور اعتقادی بحثوں پہلو تہی کر کے ایں ہی خرافات سے رو یا جہاں
 کے سامنے پیش کر کے انکو حق سے دور کرنے کی سعی کرتے ہیں۔ لاکھم اللہ نے ہذا الجہاں۔
 بات اصل یہ ہے۔ کہ مخصوص آیات کلام مجید سے زونہ کیلئے اپنی زوجہ کے بائے میں پورا
 حق تصرف حاصل ہے۔ جو تنفق علیہ ہے۔ مثلاً خدا نے فرمایا ہے۔ ہن لباسکم و اندتم
 لباس لھن پارہ ۲۔ رکوع ۶ یا فا کو احرثکم انی شلتہم پارہ ۲۔ رکوع ۱۱۔ تو مقصود

مذی امام مالک کے نزدیک اور مذی امام شافعی کے یہاں مشکل وضو نہیں

مذہب شیعہ میں اصل عورت خود کو بوسہ اور کھانا کھانا منع ہے۔

بطور احتیاط فرج خائفین میں پاک ہے۔

حرم سے خارج کرنے کیلئے معصوم نے فرمایا لا باس یعنی فعل حرام نہیں ہے۔ یہاں لا باس نفی حرم میں متحمل ہے۔ قرینہ اس پر یہ ہے کہ اور مقامات پر اس امر کی تصریح ہے کہ زوجہ کے شرمگاہ پر نظر کرنا مکروہ ہے۔ جیسا کہ کتاب انوار نعمانیہ سید نعمت اللہ جزائری مطبوعہ طہران در نور ترویج صفحہ ۷۷، اسطر اخیر میں کہ لا ینظرن احد الی فرج امرئہ و یغض بصیرہ عند الجماع فان النظر الی الفرج یورث العی فی الولد یعنی ہرگز کوئی شخص اپنی عورت کے شرم گاہ پر بوقت جماع نظر نہ کرے۔ بلکہ جماع کی وقت اپنی آنکھیں بند رکھے۔ اس واسطے کہ یہ حرکت بچے کو اندھا کر نیکی متحمل ہے۔ مخاطب کو اس عربی عبارت کو نون تاکید ثقیلہ اور لفظ غرض اور اس مکروہ فعل کے نتیجہ پر غور کرنے کے بعد اس ناشائستہ حرکت کی کراہت پر علم ہو جائیگا پس جبکہ نظر مکروہ قرار پائی۔ تو بوسہ بطریق اولی مکروہ ہوگا۔ لہذا اس اہمیت سے نفی کراہت ہرگز ثابت نہیں ہوتی۔ بلکہ زیادہ سے زیادہ نفی حرم پر روایت کو دلالت ہو سکتی ہے۔ اور وہ ظاہر ہے۔ کیا معترض صفا کے مذہب میں مقتضائے قرآنی یا حدیث صحیح ایسا فعل حرام ہے۔ تو استفادہ کا امیدار ہوں۔ علاوہ اس حیوۃ الحيوان مطبوعہ صفحہ ۹۷، اسطر۔ لغت و جاحد میں مرقوم ہے۔ وقال الامام النوری مطبوعہ طاهرہ مطلقا سواء کان الفرج من بھیمۃ او امرئۃ وھو الاصح یعنی بطوریت و تری شرم گاہ کی پاک ہے۔ بھیمہ و جوہ خواہ شرم گاہ چار پائے کی ہو یا شرم گاہ زنانہ۔ اور یہ بہت صحیح اور قول امام نوری ہے۔ انتہی۔ جناب عالی آپ کے امام کے فرمودہ کے متعلق اگر کسی عامی شیعہ نے شرم گاہ زن خود کو پاک سمجھ کر بوسہ کیا۔ تو اس پر مواخذہ کرنا ایسا ہے جیسا امام خود کو فگسار کرنا۔ نا فہم و تدبر۔ علاوہ اس کے کتاب روض الانوار منتخب من ربيع الابرار مطبوعہ صفحہ ۶۱، اسطر ۱ میں ہے۔ (قاصی خان) لا باس للرجل ان یمس فرج زوجته لکی تتحرک (ابو یوسف) سالت اباحیفة عن مس الرجل فرج زوجته فقال لا باس به و امرجوان یعظم اجره ترجمہ تحریک شہوت کیلئے مرد کا اپنی عورت کے شرم گاہ کو چھونا ابو حنیفہ کے نزدیک قابل صواب عظیم اور اس میں کوئی ہرج نہیں ہے۔ پس چونکہ سائل کے امام ابو حنیفہ نے مطلق مس فرج عورت کو قابل صواب عظیم قرار دیا ہے۔ خواہ مس بالغہ جس کا نام بوسہ خواہ مس بالید ہو۔ پس جو کام سائل کے امام ابو حنیفہ کے نزدیک قابل اجر عظیم ہو۔ اس پر اعتراض

کرنا۔ ابو حنیفہ کے رسوا کرنے کے برابر ہے۔ قول کرم الدین مکہ نمبر ۷ کے متعلق اصول کافی صفحہ ۴۸۴ میں لکھا ہے۔ ان علیا علیہ السلام قال علی من اذکونہ ایہا الناس انکم ستدعون الی سبی فسیرونی جس کا مطلب ہے کہ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے کوہ میں منبر پر چڑھ کر فرمایا کہ لوگو تم بلائے جاؤ گے مجھے برا کہنے کی طرف پس تم مجھے برا کہہ لو۔

جواب شیعہ۔ تفسیر بیضاوی مطبوعہ نو لکھنؤ جلد اول صفحہ ۵۳ سطر ۱۲ ذیل آیہ الامن اکوہ و قلبہ مطمئن بالا یمان پارہ ۴ رکوع ۱۹ میں مرقوم ہے۔ مراد ی ان قریشا اکوہوا عماراً وابو یہ یاسراً وسمیہ علی المرتد فریطوا سمیہ بن بعیر بن ورجی بحربہ فی قبلہا وقالوا انک اسلمت من اجل الرجال فقتلت وقلوا یاسراً و ہما اول قتیلین فی الاسلام واعطاہم عمار بلسانہ ما اراد وکروہا فقتل یاسر اللہ ان عمار کفر فقال ان عماراً ملی ایماناً من قرنہ الی قدمہ واختلط الایمان بلحمہ ودمہ فاتی عمار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو یبکی فنجعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمسک عینیہ وقال مالک ان عادوا فعلاہم بما قلت وھو دلیل علی جواز التکلم بالکفر عند الکراہ ترجمہ کفار قریش نے عمار یاسر اور اس کے والدین کو مرتد ہونے پر مجبور کیا۔ پس کفار قریش نے سمیہ والدہ عمار کو دو اونٹوں کے درمیان باندھ کر معاذ اللہ اس کی شرمگاہ میں سبچ آہنی داخل کی۔ اور اس کو کہنے لگے۔ کہ تو نے نروں کے شوق و محبت میں ایمان قبول کیا ہے پس وہ مرحومہ شہید کر دی گئی۔ اور یاسر کو بھی کفار قریش نے قتل کر دیا۔ اور اسلام میں یہ سب سے پہلے شہید ہیں۔ اور عمار یاسر رضی اللہ عنہما جو کلمات کفر کہاؤنا چاہتے تھے۔ جبراً و تہراً عمار یاسر نے کہہ دیے۔ پس رسول خدا کو کہا گیا کہ عمار کا فر ہو گیا ہے۔ پس فرمایا رسول خدا نے ہرگز نہیں تحقیق عمار چوٹی سے اُڑی تک ایمان سے لرزتا ہے۔ اور عمار کے خون و گوشت پوست میں ایمان مخلوط ہے۔ پس آ یا عمار یا رسول خدا کے روتا ہوا۔ پس رسول خدا اس کے آنسو پونچھتے اور فرماتے تھے۔ کیا ہوا ہے تجھے۔ اگر کفار قریش پھر تجھے میرے اور خدا کے برا کہنے پر مجبور کریں۔ تو تو مجھے اور خدا کو برا کہہ دے۔ اور یہ دلیل ہے بحکم بالکفر کی بوقت مجبوری انتہا ہمارے مخاطب اگر کافی کی پوری حدیث نقل فرماتے۔ تو انکو اعتراض کا موقع نہ ملتا۔ کیونکہ جب مخاطب کے اپنے سلمات میں بھی موجود ہے۔ کہ بوقت مجبوری خدا و رسول کو گالیاں دینے کی اجازت ہے

تفسیر عمار یاسر از قرآن بحوالہ بیضاوی

عبداللہ ابوالعباس کے زمانہ میں بڑے بڑے مخالفین کا تہقیر

شمس الدین فاضل کا تہقیر

بیاض ۱ مختلف اور صفحہ ۲۰۹ سطر اخیر درجہ حالات ماموں عبداللہ ابوالعباس بن مارون الرشید جس نے
 امام رضا علیہ السلام کو شہید کیا۔ اور جو خلق قرآن کا قائل تھا۔ حالات میں مرقوم ہے۔ ایک
 اور نامہ لکھکر سات اشخاص محمد بن سعد کا تب یحییٰ بن معین۔ ابو خثیمہ۔ ابومسلم۔ یزید بن مارون
 اسمعیل بن داؤد۔ اسمعیل بن ابوسعود۔ احمد بن ابراہیم دورقی کو بلوا بھیجا۔ اور ان کا خلق
 قرآن کے مسئلہ میں امتحان لیا۔ اور جب تک انہوں نے قرآن شریف کے مخلوق ہونے کا
 اقرار نہ کر لیا۔ انکو رقبہ سے بغداد نہ جانے دیا۔ اور ان کے بلائے کسبب تھا کہ پہلے
 انہوں نے اس مسئلہ میں توقف کیا تھا۔ مگر آخر تہقیر کر کے قائل ہو گئے۔ حضرت مولوی صاحب
 جب تمہارے ان بزرگان دین نے تہقیر کر کے اپنی جان بچائی۔ تو اب آپ یا تہقیر پر معترض
 نہ ہوں۔ یا ان بزرگان دین خود کے کفر کا حکم اور فتویٰ لکھیں۔ اس موقع پر کتاب انوار نعمانیہ
 صفحہ ۳۸ سطر ۶ نور غیبت سے ایک تاریخی واقعہ شاشت ناظرین کیلئے نقل کرتا ہوں۔ اور وہ
 یوں ہے۔ لما اتی الشاہ اسمعیل اعلى الله مقامه الى الشيراز وكان هناك
 اکثر علماءها من المخالفين احضروهم وامرهم بلعن المتخلفين الثلاثة
 فامتنعوا من اللعن لان التقيه لا تجوز عندهم في اللعن واخرابه فامر
 بقتلهم ثم قيل ان واحدا من افاضلهم وهو شمس الدين الحضري صا
 الحاشية على الهيئات شرح التجريد قد بقي فارسل اليها وامر بلعن الثلاثة
 فلعنهم لعنا شنيعا فسلم من القتل ولما خرج من عنده استقبلها اهل نخلتا
 وقالوا لها كيف امرت عن دينك ولعنك ائمتك الثلاثة فلجابهم
 بالفارسية یعنی از برائے دوسہ عرب کون برہنہ مرد فاضلے ہم چوں من کش شود یعنی لا حول
 خاطر ہو لا والاعراب الثلاثة مکشوفی الذہب بقتل انا مع ما انا علیہ من
 الفضل والکمال وهذا حالتهم لانهم يلعنون ائمتهم اذا اعطو درهما او قتل
 منه كما شاهدناهم في النجف ترجمہ جب آئے شیراز میں شاہ اسمعیل خدا ان کے
 درجات بلند کرے۔ اور وہاں کے سنی المذہب اکثر علماء کو بلوا کر لعنت متخلفین ثلاثہ پر
 مامور فرمایا۔ اور انہوں نے بوجہ ناجائز سمجھنے تہقیر کے ایسے امور لعنت سے انکار کیا پس انکو
 قتل کر دیا گیا۔ پھر شاہ اسمعیل کو کہا گیا۔ کہ ایک فاضل سنی المذہب شمس الدین حضری محشی ہیت

شرح تجرید باقی رکھیا ہے۔ پس اس کو بھی بلا کر مثل سابق لعنت پر مامور فرمایا پس اس نے
لعنہ شیعہ کہہ کر اپنے آپ کو بچا یا پس جب وہ قتل سے بچ کر اپنے ہم خیالوں کے ملا تو وہ اس کو
کہنے لگے کہ تو ایہ مذہب پر لعنت کر کے کیوں مرتد بن گیا ہے پس اس نے زبان فارسی میں
جواب دیا۔ اور کہا کہ دو تین چوڑنگے عربوں کی خاطر مجھ کو فاضل قتل کیا جاگے۔ یہ حال ہے شکمین
تقیہ کے فاضلوں کا جو دو چار آنہ بلکہ دو چار پیسوں پر اپنے ائمہ کو لعنت کرتے ہیں۔ انتہا
اس مضمون پر حکو اعتبار نہ ہو۔ وہ سامرہ میں جا کر اس کی تصدیق کر سکتا ہے۔ المختصر شمس الدین
موصوف نے جس روایت کے مضمون کو فارسی میں تعبیر کیا ہے۔ غالباً وہ یہ روایت ہے جو
ابن ابی الحدید مطبوعہ طہران جزو ۲ صفحہ ۵۵ سطر ۱۱ اس موقع میں لکھی ہوئی ہے کہ جب حضرت
عمر کی خلافت میں عمرو بن العاص انکی طرف سے عامل تھا۔ اور حضرت عمر نے اس کی بددیانتی
علوم کر کے محمد بن مسلمہ کو روانہ کیا کہ عمرو بن العاص سے وہ مال جو اس نے بددیانتی سے
پیدا کیا ہے۔ لے آجیب محمد بن مسلمہ عمرو بن العاص کے مال بادشاہ خلافت اب عمر بن الخطاب
وصول کرنے لگا۔ تو عمرو بن العاص نے فرمایا لعن الله یوما کنت والیاً فیہ لابن الخطاب
والله لقد سئیتہ و مرکبت اباءہ وان علی کل واحد منہما عباۃ قطوانیتہ
موتور ابہا ما یبلغ۔ بعض مرکبیتہ و علی عنق کل واحد منہما حزمۃ من
حطب ترجمہ لعنت خدا کی ہو۔ اس دن پر جس میں میں عمر بن الخطاب کا عامل مقرر ہوا بغداد
میں نے عمر بن الخطاب اور ان کے باپ کو دیکھا۔ کہ وہ دونوں کھدک کی عبا بطور ننگوٹہ
پہنے ہوئے تھے۔ جو ان کے گھٹنوں تک نہیں پہنچتی تھی۔ دریاں حالیکہ اون دونوں کی
گردن پر لکڑیوں کا گٹھ تھا۔ نے الجملہ جو لوگ علی الاطلاق لفظ ص ح ب کی پریش کنندہ
ہیں۔ وہ تو حضرت عمرو بن العاص و زمر معاویہ باغی کی چشم دید شہادت کو ضرور تسلیم کر لیں گے۔
لیکن ہم حیثیت مذکور کو تسلیم نہ کر نیے علاوہ بحیثیت دیگر بھی اس شہادت کو قبول نہ کرنے میں
معذو ہیں۔ اور وہ یہ ہے مستطرف جلد اول صفحہ ۲۵۹ سطر ۴ میں مرقوم ہے۔ و مرکب
یوما عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما شرباء و مر علی قوم فقال من بعضہم
من یقوم لا یر فیہا لہ عن الہ و لہم حشر لا یت فقال واحد منہم انا فقام
واخذ بعمان بغلتا و قال صلح اللہ الابدیانت اکرم الناس خیلاً فلم یرکبت
عابہ اشھب و جھہا فقال انی لا امل دابتی حتی تمکنی و لا امل رفیقہ حتی

بہار شمس خلیفہ ثانی قبول از خلافت

عمر العاص بن نجيب الفطرت تھا۔

يملأ فقال صلى الله عليه وسلم لا ميراثا للعاص فقل عمر فناه وعلمنا شرفه فمن الام
 قال على الخير سقطت احي النابغة بنت حرمل بن عزة سبت بارماح
 العرب فاتي بها سوق عكاظ فبيعت واشتراها عبد الله بن جدعان و
 وهبها للعاص بن وائل فولدت واهجت وان كان قد جعل لك جعل
 فارجم وخذه وارسل عنان وقل ان امه كانت بغيا عند عبد الله
 بن جدعان فوطها في ظهر واحد البو لهب واميه بن خلمت البوسنيان
 بن حرب والعاص بن وائل فولدت عمر فادعاه كلهم فحكمت فيه امه
 فقالت هو للعاص لان العاص هو الذي كان ينفق عليهما وقالوا شبه
 بابي سفيان ترجمه ایک روز عمرو بن عاص شہب خچر کی سپیدی سیاہی پر غالب ہوتی ہے
 پر سوار ہو کر جارہا تھا۔ کچھ لوگوں کی طرف سے گذرا ان میں سے بعض نے کہا کہ اگر کوئی شخص اس
 کی ماں کے متعلق اس سے دریافت کرے۔ تو اس کو ہزار درہم دیئے جائیں گے۔ ایک شخص نے
 کہا میں جاتا ہوں۔ اور جس سوال کو تم چاہتے ہو۔ دریافت کر کے واپس آتا ہوں۔ چنانچہ شخص
 اس کے پاس گیا۔ اور لگام خچر کھڑ کر دعا دی اور کہنے لگا۔ کہ آپ کے پاس تمام لوگوں کے اعلیٰ
 گھوڑے ہیں۔ پھر اپنے اپنی سواری کیلئے اس سواری کو کیوں پسند کیا جس کا چہرہ اشہب ہے
 یہ شکر عمر نے جواب دیا کہ میں کسی چیز سے اس وقت تک مل نہیں ہوتا۔ جب تک وہ مجھے ملو نہ
 ہو۔ اور نہ میں اپنے کسی دوست سے اس وقت تک مل ہوتا ہوں۔ جب تک کہ وہ مجھے مل نہ ہو جائے
 اس کے بعد اس شخص نے کہا کہ آپ کے باپ کی شرافت سے تو ہم واقف ہیں۔ لیکن آپ کی
 ماں کے حالات معلوم نہیں۔ مہربانی فرما کر کچھ بیان فرمائیے۔ عمر نے جواب دیا کہ اس سوال کو تو نے
 اس شخص سے دریافت کیا ہے۔ جو اس کے جواب سے خوب واقف ہے۔ میری ماں کا نام نابغة ہے
 جو حرمل بن عزة کی بیٹی تھی۔ اور عرب کی باہمی جنگ میں وہ گرفتار ہو گئی تھی۔ پھر فروخت کرنے
 کے لئے بازار عكاظ میں لائی گئی۔ عبد اللہ بن جدعان نے خرید کر کے عاص بن وائل کو ہبہ
 کر دیا۔ اس میں پیدا ہوا۔ اور بالکل نجیب بزرگ ہوں۔ میں ولادت میں۔ اب اگر تم کو اس سال
 کے دریافت کرنے پر کسی انعام کا وعدہ کیا ہے۔ تو اس سے وصول کرو۔ اور میری خچر کا لگام
 چھوڑ دے۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے۔ کہ عمر اوص کی ماں عبد اللہ بن جدعان کے پاس زناہ کار
 تھی۔ پس زناہ کیا اس کے ظہر واحد میں بو لہب اور امیہ بن خلف اور ابوسنیان بن حرب۔ وعاص

بن وائل نے پس تولد ہوئے عمر وعاص پس اس کی ابوت کا ان سب دعویٰ کیا۔ اور
 انکی والدہ سماء نابزہ کو اس بارے میں حکم مقرر کیا گیا۔ پس اُسے عمر کو عاص کا بیٹا مقرر کیا۔ اسیلئے
 کہ وہ اس کو نفقہ دیتا تھا۔ اور کہتے ہیں۔ کہ عمر ابوسفیان کے ساتھ شکل میں بہت مشابہ تھا۔ انتھ
 راقم الحروف کے نزدیک قول اخیر معتبر ہے۔ کیونکہ اس نجیب الدولت نے شرکت و بیعت
 رموی کے ذریعہ معاویہ کی علی مرتضیٰ کے مقابلہ میں امداد کی۔ اس موقع پر معاویہ ابوسفیان کے
 خاندانی حالات کی طرف اشارہ کرنا بیجا نہ ہوگا۔ اور وہ یوں ہیں مستطوف جلد اول صفحہ ۵۹ ۶۰ سطر ۱۳
 میں مرقوم ہے۔ وكان الواق يثبها بالممامون في اخلاقه وحلمه وكان يقال
 لما الممامون الصغير نقل عنه انه دخلت عليه ابنة مروان بن محمد فقالت
 السلام عليك يا امير المؤمنين فقال لست به فقالت السلام عليك ايها
 الامير فقال لها وعليك السلام ورحمة الله وبركاته فقالت ليس عنا علمكم
 فقال اذ لا يبقى على وجه الارض منكم احد الا نكلم حارث بن ابي طالب
 رضی اللہ عنہ وكرم وجهه ومنعتم حقاً وسبتم احسن رضى الله عنه
 ونقضتم شرطه وقتلتم احسن رضى الله عنه وسبتم اهلها ولعنتم
 على بن ابي طالب رضى الله عنه على منابركم وضربتم على عبد الله ظمماً
 ببياتكم فعد لنا ربي منكم احداً فقالت فليس عنا عفوكم قال اما هذا فنعيم
 وامر برد اموالها عليها وبالغ في الاحسان اليها ترجمہ دانش باللہ اخلاق
 اور بردباری میں ماموں کے مشابہ ہوئی وجہ سے ماموں صغیر سے موسوم تھا۔ اس منقول ہے۔ کہ
 اس کے پاس مروان بن محمد کی بیٹی آئی۔ اور اس نے اُسے امیر المؤمنین سے مخاطب کہے سلام کیا۔
 اس نے کہا میں اس لقب امیر المؤمنین کا شایاں نہیں۔ پس اس خاندان بنی امیہ کی عورت نے
 بلفظ امیران پر سلام کیا۔ دانش نے بطریق احسن اسکو جواب سلام دیا۔ پھر اس عورت نے کہا آپ
 کے عدل میں ہمارے خاندان کیلئے گنجائش ہے۔ پس کہا دانش نے بروئے عدل تمہارا کوئی
 متفلس نہ رکھنا مناسب نہیں۔ کیونکہ تمہارا خاندان علی مرتضیٰ سے جنگ کر کے انکو اپنے
 حق سے باز رکھا۔ اور حسن مجتبیٰ کو زہر پلایا۔ اور ان شرابیہ کو توڑ دیا۔ اور حسین علیہ السلام کو
 قتل کیا۔ اور ان کی اہلیت کو قید کر کے در بدر پھرایا۔ اور علی مرتضیٰ پر ایسے منبروں پر لعنتوں کا
 مینہ برسایا۔ پس ہمارا عدل تمہارا خاندان کسی کو باقی نہیں رکھتا۔ پھر کہنا اس نے آپ کی درگذر

بی امیہ کا خاندان رسالت پرست

نام عالم فطر تہ تقیہ کا مخزن ہے

علی مرتضیٰ نے ابو بکر کی بیعت بطریق خاص نہیں کی

و معافی میں بھی ہمارے خاندان کی کنجائش ہے۔ آپ نے فرمایا مال و بیٹک میرا مال واپس دے
کا حکم دیا۔ اور اس کے ساتھ غایت درجہ کا احسان کیا۔ المختصر یہ ہمارا مطلب نہیں بلکہ ہمارا مقصود
سواد تقیہ کا اظہار ہے۔ نجم الدین طوسی کہ اعظم علماء و ائمہ اہل سنت سے ہیں بشرح اربعین
نوری میں لکھتے ہیں۔ اور ان کے اس شرح کا ذکر کشف الظنون میں اربعین نوری کے ذیل
میں تفصیل درج ہے۔ و اعلم ان النزاع الطویل بینہم فی التقیۃ استدلالاً
و جواباً ذاہب فی الغالب ہذا فان محل الخلاف انما ہو مباعد علی
ابا بکر تقیۃ ادعاه الشیعۃ لما مرویہ فی النسخۃ السنیۃ لانه لفاق وھو لا ینبغی نسبتہ
الی علی اما التقیۃ فی غیر ذالک فلا مبالاۃ بانباتھا و جوازھا و انما لیکرہ
عامۃ الناس لفظھا لکن نہا من مستندات الشیعۃ والا فالعالم مجبول علی
استعمالھا و بعضہم یبیمہا ملازلۃ و بعضہم مصانعة و بعضہم عقلاً
معیشیاً و دل علیہا دلیل الشرع کذا فی الاستقصاء ترجمہ جانتو تقیہ کے مسئلہ میں
سنی و شیعہ کا تنازعہ مقدار طول پکڑ چکا ہے۔ کہ اکثر خویشی پر مبنی ہوتا ہے۔ ایسے کہ محل مخالفت
فریقین بیعت علی مرتضیٰ ساتھ ابو بکر کے ہے۔ شیعہ اس بیعت کے بطور تقیہ قائل ہیں۔ اور سنی
اس بیعت میں تقیہ علی مرتضیٰ سے منکر ہیں۔ کیونکہ یہ لفاق ہے۔ اور نسبت لفاق بطرف علی مرتضیٰ
مناسب نہیں ہے۔ اور بیعت علی مرتضیٰ کے علاوہ تقیہ کے اثبات و جواز میں کوئی خرابی نہیں ہے
اور عامۃ الناس لفظ تقیہ کو مکروہ سمجھتے ہیں۔ ایسے کہ وہ شعار و عادات شیعوں سے ہے۔ ورنہ
تو تمام عالم جبلاً و فطراً استعمال تقیہ پر مجبور ہے۔ اور بعض لوگوں نے تقیہ کا نام مصانعة اور بعضوں
نے عقل معیشی رکھا ہے۔ اور تقیہ کے جواز پر دلیل شرعی راہنمائی کرتی ہے۔ (نوٹ) بمصدق
مثل مشہور ہے ”چہ دلاور است درو کہ بکت چراغ دارد“ نجم الدین طوسی نے باوجود عظمت و جلالت
مرتبہ اپنے اس کلام میں شیعہ کو بیعت علی مرتضیٰ یا ابو بکر کے معاملہ میں متہم کیا ہے۔ شیعہ ہرگز اس
امر کے قائل نہیں۔ کہ علی مرتضیٰ نے بیعت ابو بکر بطیب خاطر کی۔ علی مرتضیٰ تو انکو خائن آثم
غادر سمجھتے رہے۔ جیسا کہ صحیح مسلم جلد دوم صفحہ ۱۹ کتاب الجہاد باب حکم الفیء میں عمر فاروق
کے بیان سے پتہ چلتا ہے۔ علاوہ اس کے شرح مفہوم ذکر امامت میں مرقوم ہے۔ کہ علی
مرتضیٰ نے ابو بکر کو مخاطب کر کے فرمایا یا مہر لک اللہ فی امرہا عینی و سائرکم یعنی تمہیں
اس کام کی مبارک ہو جس نے مجھے ایذا دیا۔ اور تمکو خوش کیا۔ اور ایذا آگئی مرتضیٰ کو ہے۔ فافہم وہاں

قول کرم الدین مسئلہ نمبر ۱ کے متعلق فروع کا جلد نمبر ۲ صفحہ ۴۷ میں لکھا ہے۔ قال سألت
 اباجعفر عن رجل مننا بام امرئہ او باختها فقال لا یحرم ذالک علیہ امرئہ
 اس کا ترجمہ یہ ہے۔ کہ امام محمد باقر علیہ السلام سے پوچھا گیا کہ اس مرد جو اپنی ساس یا سالی سے نا
 کرے۔ تو آپ نے فرمایا۔ کہ اس کی وجہ سے اس کی عورت اس پر حرام نہیں ہو جاتی۔ مسئلہ نمبر ۲ کے
 متعلق فروع کا جلد ۲ صفحہ ۴۷ میں درج ہے۔ قال ابوجعفر صلوات اللہ علیہ
 ان مننا رجلا بامرئہ ابیہ او جامرئہ ابیہ قال ذالک لا یحرمہا علی
 منا وجہا ولا تحرم الجامرئہ علی سیدھا جبرک مطلب ہے۔ کہ امام محمد باقر علیہ السلام
 نے فرمایا۔ کہ اگر کوئی شخص اپنی ماتر کیا تھ زنا کرے۔ یا اپنے باپ کی لونڈی کیا تھ زنا کرے
 کرے۔ امام علیہ السلام نے فرمایا۔ کہ فعل اس عورت کو اس کے خاوند پر حرام نہیں کرتا۔
 اور نہ وہ لونڈی اپنے مالک پر حرام ہوتی ہے۔ جواب شیعہ جن لوگوں کا خدا و رسول پر
 ایمان ہے۔ اور خدا برتر و حضرت محمد مصطفیٰ خیر البشر کے مقابلہ میں ابوحنیفہ کو الوہیت و
 رسالت کا تمغہ دینے میں آپ کے مخالف ہیں۔ ان کی نظروں میں آپ کے اس سوال کی قیمت
 گزشتہ سے زیادہ نہیں ہے۔ خصوصاً جبکہ وہ آپ کی نقل کو اصل کتاب سے مقابلہ کریں۔
 کیونکہ آپ نے ملحدین کی طرح لا تقر بوالصلوۃ سے متدل ہو کر وانتم سکارحی
 سے قطع نظر کر کے نماز سے انکار کیا ہے۔ اور ان متعصبانہ حرکات و جاہلانہ تحریرات کا
 جہال و بطلان کے چمکانے و بھڑکانے کے علاوہ کیا نتیجہ مترتب ہو سکتا ہے۔ بات اصل
 یہ ہے۔ کہ شافع علیہ السلام جو کہ خدا کی طرف سے مکمل دین یکسر مبعوث ہوئے جس کے احکام و تقاضات
 نازل رہیں گے۔ اسی لئے۔ ہر چیز کی حدود اور ضوابط آنحضرت نے منضبط فرمائے۔ جن کی کامل
 حفاظت اور شاعت ان کے لوازمات اشاعہ علیہم السلام نے فرمائی۔ اور پیل دین میں
 اس حد تک اہم فرمایا۔ کہ ہزاروں کلیات و جزئیات مکلفین کی دریافت پر اور بے شمار احکام
 از خود بغیر سوال ہرگز تعلیم امت کیلئے ارشاد فرماتے تھے۔ اب سائل نے جب سوال متنازعہ
 دریافت کیا۔ تو معصوم نے اگر کامل جواب ارشاد فرمایا۔ اور اس طور پر جواب فرمایا۔ کہ اس
 خاص جزئی مسئلہ پر بھی کفایت کرتا ہے۔ اور ایک کلیہ قاعدہ بھی اس مستنبط ہوتا ہے چنانچہ
 جس عبارت سے مترض نے سوال کیا ہے۔ اس کے چند سطروں قبل ایک قاعدہ کلیہ ہے جس کے
 الفاظ ملاحظہ ہوں۔ انه علیہ السلام مثل عن الرجل یغیر یا لم یغیر یتردج

مسئلہ حضرت امام علیہ السلام

م حرام علیہ ان الحرام لا یفسد الحلال ترجمہ حضرت امام علیہ السلام سے سوال
 کیا گیا کہ اگر کوئی کسی رت سے زنا کرے۔ تو اس مرتبہ عورت کی رٹ کی سے نکاح کر سکتا ہے
 آپ نے فرمایا نہیں۔ لیکن اگر اس شخص کے پاس نکاح صحیح کی بیوی موجود ہو۔ اور
 وہ شخص اپنی بیوی شرعیہ کی مال یا بیٹی یا ہمیشہ سے زنا کرے۔ تو اس شخص کی بیوی
 اس پر حرام نہیں ہوتی۔ اس لیے کہ حرام حلال میں خرابی نہیں پیدا کر سکتا۔ اس حدیث میں
 حضرت امام نے دو مسئلہ کے متعلق ارشاد فرمایا ہے۔ اول یہ کہ ایک شخص نے ایک عورت
 سے زنا کیا۔ تو اس کی رٹ کی سے عقد کر سکتا ہے۔ فرمایا نہیں۔ کیونکہ مدخلہ کی رٹ کی نص
 صریح سے حرام ہے۔ بقولہ تبارک و تعالیٰ فی حجورکم من نساءکم اللتی دخلتم بہن
 یعنی تمہاری مدخلہ عورتوں کی رٹ کیاں جو تمہارے گھر میں ہیں۔ تیسرے حرام میں۔ اس آیت سے
 تفسیر نکایہ بات ثابت ہوتی ہے۔ کہ مدخلہ بہا کی رٹ کی بعد مدخلہ عقد میں نہیں آسکتی۔ اب
 رہی دوسری صورت یہ کہ اپنی عورت کو اپنے عقد میں ہے۔ اس کی مال یا بیٹی یا ہمیشہ سے زنا کر
 کرنا اگرچہ حرام اس کا ترکیب منکاحاً متحق و محذب ہے لیکن اس فعل سے اپنی عورت سابقہ اوپر
 حرام نہیں ہوتی ہے۔ اس لیے کہ حرام حلال میں خرابی اور کاوٹ نہیں پیدا کر سکتا اور اس طرح
 حدیث ثانی مبکو سائل نے صفحہ ۱۷۷ کا کافی سے نقل کیا ہے۔ اور اس کا تتمہ نظر انداز کیا ہے۔
 اس کی بقیہ عبارت یہ ہے۔ انما یحرم ذالک منہ اذا فی الجارمۃ وہی حلال
 فلا تحل بذالک الجارمۃ ابداً لا بنہ ولا لابنہ واذا تزوج رجل امرأۃ
 تزوجاً حلالاً فلا تحل تلک المرءۃ لابنہ ولا بنہ ترجمہ سوا اس کے نہیں۔ کہ
 حرام ہوتی ہے زنا سے ایسی جاریہ جو بوقت جماع کاندہ پر حلال ہو۔ پھر ایسے جماع کے
 بعد وہ جاریہ بھی حلال نہیں ہو سکتی جماع کاندہ کے باپ اور بیٹے کے لئے اور جب کوئی شخص کسی
 عورت سے نکاح شرعی جائز طور پر کرے پس نہیں حلال ہو سکتی عورت منکوحہ نکاح کاندہ کے
 باپ اور بیٹے کے باپ اور بیٹے کے لئے اس دلیل سے جو حدیث اول مندرجہ کافی صفحہ ۱۷۷ سے مترس
 نے نظر انداز کی ہے۔ اور وہ یہ ہے۔ ان الحوام لا یفسد الحلال یعنی حرام حلال میں خرابی
 اور رگاوٹ نہیں پیدا کر سکتا۔ اجماع اگر معترض مرد میدان ہے۔ تو اس دلیل کو قرآن کی آیت
 یا حدیث نبوی درنوع سے باطل کرے۔ تو ہم اس کے ساتھ اتفاق کیلئے تیار ہونے کے علاوہ

اگر وہ پسند کریں۔ تو اس دلیل مذکور کے ابطال بطریق مذکور کے معاوضہ میں ایک صد روپیہ انگریزی
 انعام دینے کا وعدہ کرتے ہیں۔ اور جس جگہ وہ حکم دیں جمع کرنے کے لئے تیار ہیں۔ کاش اگر
 مخالف اپنے ایمہ دین کی کفریات و ہفوات پر نظر کرتا جنہوں نے اپنی لڑکی سے نکاح کی اجازت
 فرمائی ہے جیسا کہ میزان الکبریٰ جلد دوم صنف ۹۹ سطر دوم میں لکھا ہے۔ یحرم علی الرجل
 نکاح المتولدة من زنا قول الثانی و مالک فی روایۃ الاخری انہا تحل
 مع الکواہتہ یعنی حرام ہے نکاح اپنی اس لڑکی سے جو زنا سے پیدا ہو۔ باوجود قائل ہونے
 امام شافعی کے ایسے نکاح میں اور ایک روایت امام مالک میں بھی ایسے نکاح کی اجازت
 ہے مع الکراہت اور امام ابو یوسف یعقوب بن یسلمیم۔ شاگرد رشید امام عظیم نے ارون شید کو
 اس کے باپ مہدی کی مستعدہ جاریہ سے دل خوش کرنے کا فتویٰ دیا جیسا کہ تاریخ الخلفاء
 سیوطی سے نقل کیا جا چکا ہے۔ فافہم قول کرم الدین سید نمبر ۸ کے متعلق فروع کافی جلد نمبر ۲ صفحہ
 ۲۳۴ میں درج ہے۔ عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال سئلہ من الدلک قال ناکح نفسك
 لا شیء علیہ جس کا ترجمہ یہ ہے کہ امام جعفر صادق علیہ السلام سے کسی نے پوچھا پشت زنی کے متعلق
 تو آپ نے فرمایا کہ وہ اپنے وجود سے جماع کرتا ہے۔ اوسپر کوئی بات نہیں ہے۔
 جواب شیعہ بے حیا جو چاہے کر سکتا ہے۔ اور کہہ سکتا ہے۔ ورنہ اس حدیث میں سائل پشت زنی
 کے جواز یا عدم جواز سے استفسار نہیں کرتا۔ بلکہ سائل کا اس امر کے متعلق سوال ہے کہ جو شخص
 اس بغیر فعل کا مرتکب ہو۔ اس پر دنیوی شرعی عذاب یا جہانم کیا ہے۔ آپ نے فرمایا اس جرم کی
 پاداش میں اس پر دنیا میں شرعی عذاب یا جہانم کوئی شے نہیں ہے۔ گو وہ زانی ہے۔ کیونکہ
 اس نے کسی اور کے حق اور حرمت میں خرابی نہیں کی۔ بلکہ اپنے نفس کی ہتک کی ہے۔ قرینہ
 اس بات پر اس کے ساتھ دوسری حدیث ہے۔ جو بالکل اس حدیث کے ساتھ منضم ہے۔ اور
 وہ یہ ہے۔ عن ابی عبد اللہ علیہ السلام فی الرجل ینکح بہیمۃ او یدلک فقال کل ما نزل بہ الرجل
 ما وہ من ہذا و شبہہ فہو زنا ترجمہ امام علیہ السلام سے ایسے شخص سے سوال کیا گیا۔ جو کسی چہار پائی
 نے جماع کرے۔ یا پشت زنی کرے۔ پس آپ نے فرمایا۔ ہر وہ فعل جس کے ذریعہ کوئی شخص اپنی
 سنی خارج کرے۔ بطریق مذکور یا اس کے مشابہ فعل سے پس وہ زنا ہے۔ کہاں میں حق شناس
 کہ اس خارجی کی گستاخانہ و دندانہ حملات جو خاندان رسالت پر کر رہا ہے وزن کریں۔ کیونکہ جس
 فعل کو امام زنا قرار دیتے ہیں۔ اس کا جواز امام کی طرف منسوب کر کے ناہبیت کا بیج بوتا ہے

مجاہدین میں اپنی لڑکی سے ہونا زنا کا حلیہ ہے۔

وکلا۔ پہلے معترض صاحب کے ایسے استخراج مطلب پر نہی بھی آتی ہے۔ اور افسوس بھی کیونکہ
 وارثان علم الہی اور ماہران علم شریعت کے دامن پھیرنے اور حق سے منہ دھرنے کا یہ نتیجہ ہوا
 کہ الفاظ عربیہ سے قواعد عربیہ کی پابندی کے ساتھ مطلب استنباط کرنے سے محرومی ہوگئی۔ اس
 بھلا مانس سے ذرا کوئی نحو میر پٹھانے والہ دریافت کرے۔ کہ سائل کے سوال کا تعلق اگرچہ ہے
 اور کئے دونوں سے ہے۔ تو کیا عبارت جواب میں فارقہ اور کلب کے بعد یقع اور نہایت
 کے بعد یخرج صیغہ واحد غائب مضارع صحیح ہو سکتے ہیں۔ ہرگز نہیں۔ کیونکہ قاعدہ یہ ہے کہ فعل
 کے بعد جب فاعل اسم ظاہر آئے۔ تو خواہ وہ اسم ظاہر واحد ہو یا تثنیہ یا جمع اس وقت اس فعل کا
 صیغہ واحد غائب استعمال کیا جاتا ہے۔ بجز ان اس فعل کے جس کا فاعل ضمیر ہو۔ تو اس وقت
 واحد کیلئے صیغہ واحد اور تثنیہ کے لیے صیغہ تثنیہ اور جمع کیلئے صیغہ جمع استعمال ہونا ضروری ہے۔
 پس بزم معترض صاحب یقع۔ یقعان اور یجاء یخرج منہ یخرجان ہونا لازم تھا۔ نہ بریں عقل و
 ہمت بیا یہ گریست محض حدیث ہے۔ مثل عن الفاروق والکلب یعنی مقرونا بالکلب
 یا معا قبا بالکلب فی السمن والنزیت الخ معاذ اللہ یہ کیسے ممکن ہو سکتا ہے۔ کہ معصوم
 وقوع کلب کے بعد بھی یا تیل کو پاک قرار دیں۔ باوجودیکہ کتب کو باب اعیان النجسہ میں نجس العین
 قرار دیکھے ہیں۔ قول کرم دین مسئلہ نمبر ۱۰ کے متعلق فروع کافی جلد ۲ نمبر صفحہ ۲۵۲ میں درج ہے
 نظیر الذی یزوجه ذوات المحارم التي ذکر الله عز وجل فی کتابہ تحریمہا
 فی القرآن من الامہات والبنات الخ آخر الذات کل ذالک حلال من
 جہت التزویم جبکہ ترجمہ یہ ہے۔ کہ جو شخص اپنی محرم عورتوں سے نکاح کرے جن کی
 حرمت قرآن میں ہے۔ مثلاً اول سے اور بیٹیوں سے وغیرہ وغیرہ تا آخر تک یہ سب
 نکاح کرنا حلال ہیں۔ اور یہ بھی اسی صفحہ پر درج ہے۔ ولا یكون نکاحهم من نساء
 ولا اولادهم من هذا الوجه اولاد من نساء جنس کا مطلب یہ ہے۔ کہ ان کا یہ نکاح ذمہ
 نہیں ہے۔ اور نہ وہ اولاد جو اس نکاح سے پیدا ہوتی ہے۔ ولد زنا ہے۔ اور اسی صفحہ پر یہ
 عبارت بھی ہے۔ ومن قلنا المولود من مولود الذین ولدوا من هذا الوجه
 جلد الحد لانہ مولود بتزویج مہذوق جس کا مطلب یہ ہے۔ کہ جو شخص اس اولاد کو
 ہمت زنا کی دیں۔ ان کے حد قائم ہوں۔ یعنی سزا ملے گا۔ ایسے۔ کہ وہ نکاح سے پیدا ہوئے
 ہیں۔ جواب شیعہ یہ تو اسلاف مخاطب شیعہ دینی کی مخالفت کے بانی مثل شاہ عبدالعزیز و شاہ

بیر کی عمرانی دانی

بیمہ پر محرمات بدیہ کی نسبت طحسان اور اس کا جواب

اولی اللہ و شاہ عبدالحی و حیدر علی وغیرہ وغیرہ مسائل قنازہ میں ایڑی سے چوٹی تک دور پیر و پادری
 کہ گئے تھے۔ لیکن نجیب اللغات ہونگی و جبکہ ہمارے مخاطب کو خاندانِ سالت کی مخالفت و معاندت
 پر جہال و بطلان کو بھڑکانے اور چپکانے کی ایسی تجاویز و تدابیر یاد ہیں۔ کہ حضرات مذکور بالا
 کے علاوہ عمر و عاص و معاویہ بھی اگر زندہ ہوتے۔ تو ان کی اس جدت و نطنت کی داد دیتے۔
 اور کہتے بیجا تمہارا ذہن تحقیق و تنقیص خاندانِ سالت میں کام کرتا ہے۔ ویسا کام ہمارے ذہن سے
 نہ دیا۔ اور نہ ہم نے کیا۔ بہر حال خاندانِ سالت اصحاب عصمت و ولایت تمہاری طرح اپنے
 حکام کی مسجد کے ملائ تھے۔ کہ ان کے اقوال کسی گاؤں یا کسی قوم خاص سے متعلق ہوں۔ بلکہ وہ
 مفسرین قوانین الہی و مخالفین مخلوق ارضی و سماوی کے تھے۔ لہذا ان کے ملفوظات و مقولات
 جیسے اہل اسلام کے احکام شریعت و حقیقت و طریقت و تمدن و معاشرت و سیاست پر مشتمل
 ہوتے تھے۔ ویسے ہی یہود و نصاریٰ۔ زنادیق۔ نواصب و خواندہ و ہنود۔ و جہال و بطلان کے
 امور معاشرت تمدن و سیاست پر بھی محتوی ہوتے تھے۔ پس اس حدیث میں جو طویل الذیل ہے
 سیاسی و معاشرتی نقطہ نگاہ سے نکاح و سفاح۔ زنا کے درمیان فرق بیان فرمایا ہے۔ باطل ہے۔
 کہ اول (نکاح) من کل الوجوه حلال یعنی تمام جہات سے شانِ حلت پر مشتمل ہے۔ تیسرا زنا
 نکاح کے بالکل برعکس جس میں تمام جہات حرمت کے۔ اب اس سفاح اس کے متعلق فرمایا ہے۔ سفاح کو
 عین زنا نہ کہئے۔ تاکہ تین قسمیں تین مستقل حیثیتوں کی وجہ سے ایک دوسرے سے ممتاز رہیں۔
 کیونکہ سفاح کے معنی شرعی محرمات کے ساتھ تزویج کرنا۔ اب محرمات کی فہرست شمار فرمائی ہے
 مثلاً ماں بہن۔ بیٹی۔ جو قرآن کی آیت تحریم میں مذکور ہیں۔ یا عدت میں کسی عورت کے تزویج
 کرنا۔ یا زنِ محصنہ سے نکاح کرنا۔ یا چار عورتوں والے شخص کا چار سے زائد یا پنج عورتوں
 سے عقد دایمی کرنا۔ اور کئی مثالیں ذکر فرمائیں۔ اور سب کے بارہ میں فرمایا۔ یہ تمام سفاح
 کی مثالیں ہیں جن میں بہت تزویج کا نقصان تحلیل ہے۔ مگر چونکہ اس بہت تزویج محل
 کا تعلق ایسے محل ہوا جس سے خداوند عالم نے منع فرمایا ہے۔ لہذا یہ تمام صورتیں جنکو سفاح
 قرار دیا ہے۔ سب حرام ہونگی جس پر خود روایت کے الفاظ دال ہیں۔ فلن الک صار
 سفاحاً مرد و اذا الک کلہ غیر جائز المقام علیہ ولا ثابت لہم التزویر و یجبل
 یفرق الامام بدینہم یعنی یہ تمام صورتیں مذکورہ کا نام سفاح مروجہ ہے۔ اور ان سببتوں
 میں ان پر ثابت ہونا منع اور ناجائز ہے۔ بلکہ امام ان سببتوں میں ایسے زوج و زوجہ

میں علیحدگی اور تفریق کا حکم دیں گے۔ اس کے بعد ماہیت سفاح کو واضح کر نیکی لینے
 ارشاد فرمایا ہے۔ کہ ایسی تزویج اور نکاح زنا نہیں ہے۔ جس میں تمام جہات حرمت ہوتے
 ہیں۔ اور قسیم سفاح سابق میں فرما چکے ہیں۔ (اور اولاد انکی صرف اس تزویج اور نکاح
 کے اطلاق کیوجہ سے اولاد زنا نہیں کہلائیگی۔ بلکہ اولاد سفاح کہلائے گی۔ اگرچہ وہ سفاح
 مردود و فاسد ہے۔ جہات حرمت کی کسی جہت سے اور ایسا لڑکا جو باپ کی طرف منسوب ہو۔
 بوجہ ایسے نکاح کے جو ہی ملت مذہب نوع انسانی میں صحیح و جائز قرار دیا جا چکا ہو خواہ
 وہ ملت مجوس ہو۔ یا یہود۔ یا ہنود۔ یا وہ ملت طلاق عمری کی پابند ہو۔ حد زنا سے خارج
 ہے۔ لیکن اس نکاح کا فاعل معائب ہو گا۔ ساتھ فرقت و رجوع کے۔ بطرف جائز و حلال
 کے اب اصل روایت کا مضمون بیان کرنے کے بعد مخاطب کی خدمت میں اس حدیث کے
 بعد کی دوسری حدیث پیش کرتا ہوں جس سے سارا عقدہ کھل جاتا ہے۔ کافی جلد دوم صفحہ ۲۵
 سطر ۱ میں ہے۔ قذف رجل رجلاً مجوساً عندنا جی عبد اللہ علیہ السلام
 فقال مہم فقال الرجل انه ینکحہ و اختہ فقال ذاک عندہم نکاح
 فی دینہم یعنی امام جعفر صادق علیہ السلام کی موجودگی میں ایک آدمی نے کسی مجوسی کو نسبت
 زنا کی دی حضرت امام علیہ السلام نے اس شخص کو اس حرکت سے منع فرمایا۔ پھر اس شخص نے
 کہا۔ کہ یہ مجوسی اپنی مال بہن سے جماع کو تلبہ حضرت امام نے فرمایا۔ مجوسیوں کے مذہب
 میں یہ نکاح ہے۔ پس صاف طور پر حدیث تنازعہ کے بعد اس کے مضامین پر اس حدیث
 مستقر ہے۔ اس امر پر دلالت کرتا ہے۔ کہ ائمہ ہدی علیہم السلام نے اپنے معتقدین کو مفصلاً
 و مشروحاً اس امر کی ہدایت فرمائی ہے۔ کہ جو اولاد کسی مذہب و ملت کے جائز نکاح سے پیدا
 ہو۔ اس کو نسبت اولاد زنا اور اس ملت مذہب کو نسبت زنا نہ دو۔ گو وہ ناجائز اور فاسد
 طریق پر چلتے ہیں۔ اب بغرض فرحت و مسرت مخاطب اس مسئلہ کے متعلق مذہب حنفیہ کی
 معتد و مستند کتاب فتاویٰ قاضی خان مطبوعہ نو لکھنؤ کتاب الورد صفحہ ۵۷۵ سطر ۸ کا حوالہ پیش
 کرتا ہوں۔ وکن اللک لو تزوج بنات رحم محرم نحو البنت والاخت والعمہ
 والخالۃ وجامعہ الاحد علیہ فی قول ابی حنیفہ وان قال علمت انها
 علی حرام ترجمہ اور اسی طرح اگر کوئی مرد نکاح کرے۔ ساتھ محرمات باہر کے یعنی
 اپنی لڑکی اور ہمیشہ اور والدہ اور چھوٹی اور خالہ کے اور ان سے محبت کرے۔ اس

مذہب اہل حق میں محرمات باہر کی ہوتی ہیں کہ یہ اولاد پابند نہیں ہے

حد نہیں ہے۔ نزدیک بوجیفہ کے اگرچہ اس کو علم ہو کہ یہ عورتیں مجھ پر حرام ہیں۔ اس مضمون
 کے متعلق شرح وقایہ مطبوعہ مطبع کریمہ بیبی جلد اول صفحہ ۱۶۸ کے حاشیہ نمبر ۳ میں چلے گئے توجیح
 فرمائی ہو هذا هو الضرب الثالث الذي وعدناك في اول الباب وتفصيل ذلك
 ان الاعظم رحمة الله ان لم يقل بذلك بوجوب الحد عليه ولاكن قال
 بالاضرب الموضع عقربتها وتعزيرا فاعلم اذ علم بحجة وقال الثاني
 والرابع والثاني رحمهم الله يجب الحد عليه اذا علم بذلك لان هذا
 لا يصادف فاعلم وكل عقد كذلك كان لغوا وذلك لان محل التصرف ما
 يكون محله حكمه وهذا المحل ليس كذلك لان حكمه محل وهو من المحرمات
 ولا اعظم رحمة الله صادف محله لان محل التصرف ما يكون قابلا لمقتضوه
 وهو التوالد ههنا وبنات آدم قابلات لذلك ترجمہ یہ وہ قسم سویم ہے جس کا ابتدا
 باب میں وعدہ کیا تھا۔ اور فیصلہ اسکی یہ ہے کہ امام اعظم گو محرم ابدیہ کے ساتھ نکاح کر کے
 وطی کرنیوالوں پر حد جاری کرنے کے قائل نہیں لیکن ایسے شخص کو ضرب شدید اور تعزیر سے
 کے قائل ہیں۔ جبکہ انہیں علم ہو۔ محرمات ابدیہ کیساتھ حرمت نکاح کا اور امام دویم اور امام
 ربانی اور امام شافعی ایسے اشخاص پر حد کو واجب سمجھتے ہیں۔ جو باوجود علم حرمت محرمات ابدیہ
 سے نکاح کریں۔ کیونکہ یہ نکاح اپنے محل میں واقع نہیں ہوا۔ اور جو عقد اس طرح پر ہو۔
 وہ لغو قرار پاتا ہے۔ اسلئے کہ محل تصرف وہ ہوتا ہے جو محل ہو حکم کا۔ اور یہ محل ایسا نہیں
 کیونکہ حکم اسکی علت ہے۔ اور یہ محرمات سے ہیں۔ اور امام اعظم کی دلیل یہ ہے کہ نکاح
 اپنے محل میں واقع ہوا ہے۔ اس لئے کہ محل تصرف وہ ہوتا ہے جو مقصود کی قابلیت رکھتا ہو۔
 اور وہ بچے جنانا ہے۔ اور تمام دختران آدم بچے پیدا کرنیکی قابلیت رکھتی ہیں۔ انتہا
 باب اس مفتی کے معتقدان سے بچے پیدا کریں۔ اور شریانی کے علاوہ کافی کی حدیث مذکورہ
 کے ساتھ اس فتویٰ اور حکم کا مقابلہ فرمادیں۔ علاوہ اس کے کافی جلد سویم کتاب الحد و صفحہ ۱۴۴
 میں ایسی حرکات شنیعہ و بدعات تبیحہ کے ترکیب کی سرائل کیلئے ایک مستقل باب بطور نمونہ
 اس میں ایک حدیث یہ ہے۔ قال ابو عبد الله عليه السلام من اتى فاة محرم
 ضرب ضربة بالليف اخذت منه ما اخذت يعني ما بن يجرى خاله
 وغیرہ محرمات ابدیہ کے ساتھ جو شخص ناکحت و مجامعت کرے۔ اس کی گردن مار دی جائے۔

در این بیستمی محرمات ابدیہ کی معزنی کرنیوالوں کی گردن مارنے کا حکم ہے۔

اور اس کا مال لوٹ لیا جائے۔ اب ہر ایک متبصر ذی الطبع معترض کی شرارت سفیانہ و قاحت
جاہلانہ کا اندازہ کر سکتا ہے۔ کہ خاندان رسالت جس کام کیلئے سزا قتل کا حکم دیتے ہیں۔ اس کام
کے جواز کو انکی طرف منسوب کرتا ہے۔ قول کرم دین نتیجہ بحث میں شہار میں متعہ کے متعلق شیعہ
کا جو مسئلہ لکھا گیا ہے۔ اس کے متعلق کتاب برہان المستعد مؤلف سید ابوالقاسم والد بزرگوار سید علی حائری
صاحب مجتہد اہل شیعہ صفحہ ۱۵ میں یہ عبارت درج ہے۔ قال البنی صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم من تمتع مرتجہ کدرجۃ الحسنین ومن تمتع مرتلین درجۃ
کدرجۃ الحسن ومن تمتع ثلاث مراتب درجۃ کدرجۃ علی ومن تمتع
اس بم مراتب درجۃ کدرجۃ جبرئیل ترجمہ یہ ہے۔ بنی علیہ السلام نے فرمایا۔ جو ایک مرتبہ
متعہ کرتا ہے۔ اور اس کا درجہ امام حسین کے درجہ کے برابر ہوتا ہے۔ اور جو شخص دو مرتبہ متعہ کرتا ہے
اور اس کا درجہ امام حسن کے درجہ کے برابر ہوتا ہے۔ اور جو شخص تین مرتبہ متعہ کرتا ہے۔ اس کا درجہ حضرت
علی کے درجہ کے برابر ہوتا ہے۔ اور جو چار مرتبہ متعہ کرتا ہے۔ اس کا درجہ میر درجہ کے برابر ہوتا ہے
یعنی پیغمبر علیہ السلام کے درجہ کے برابر ہے۔ متعہ شیعہ کے نزدیک وہ نکاح ہے جس میں گناہوں
کی ضرورت نہیں ہوتی۔ اور ایک عین وقت کیلئے ہوتا ہے۔ اور ایک مٹھی پیردانہ گندم دینے
پر بھی ہو سکتا ہے۔ اور ہزار عورت تک متعہ کر سکتا ہے۔ سید علی حائری اس وقت شیعوں کے
ایک بڑے پیشوا ہیں۔ جواب شیعہ متعہ کی فضیلت و منزلت کو وہ لوگ کیا سمجھ سکتے
ہیں۔ جنکو جمیع اقاسم کی عورات سے مطلب نکالنے کی اجازت ہے۔ صحیح بخاری مطبوعہ مصر
جلد ثالث کتاب التفسیر کی ابتداء ذیل یہ فن تمتع بالعمرة احوال ص ۶۶ سطر ۳۰
میں ہے۔ عن عمران بن حصین رضی اللہ عنہما قال انزلت آية المتعة في
كتاب الله ففعلناها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينزل قرآن يحرمه
ولم ينه عنهما حتى مات قال رجل برائهم ما شاء قال محمد يقال انه عمر
ترجمہ عمران بن حصین فرماتے ہیں۔ کہ آیت متعہ قرآن میں نازل ہوئی۔ پس ہم نے رسول خدا کے
زمانہ میں متعہ کیا۔ اور بعد اس آیت مجوز متعہ کے قرآن میں کوئی ایسی آیت نازل نہ ہوئی۔ جو
متعہ کو حرام کرے۔ اور رسول خدا نے بھی ہمکو متعہ سے منع نہ فرمایا۔ چنانچہ آپ فوت ہو گئے
اور ایک شخص نے اپنی بایں سے متعہ کے متعلق جو چاہا حکم دیا۔ اور وہ شخص عمر ہے۔ علاوہ
اس کے شرح تخرید ملا علاؤ الدین توبی مطبوعہ طہران صفحہ ۴۳ سطر ۱ میں ہے۔ فانہ

جواز متعہ بحوالہ صحیح بخاری

مفسر جہاد

مفسر جہاد

صعدا لم یبر وقال ایہا الناس ثلاث کن علی عمرہا رسول اللہ انا اسی مہن
 واحترامہن واعاقب علیہن وہی متعة النساء ومتعة الحج۔ وحی علی خیر اہل
 واجیب عن الوجوه الاربعة بان ذالک لیس مما یوجب قبحاً فیہ فان
 مخالفة المجتہد لغيرہ فی المسائل الاجتہادیہ لیس ببدل من ترجمہ حضرت عمر
 نے نہ پر فرمایا۔ اسے لوگوں میں امر جو رسول اللہ کے زمانہ میں جائز تھے۔ میں انکو حرام کرتا ہوں
 جو ان سے باز نہ آئیگا اس کو میں سزا دوں گا۔ اور وہ متعة النساء اور متعة الحج اور علی خیر اہل
 ہے۔ اور ان امور اربعہ کا یہ جواب ہے کہ عمر کا ان امور کو حرام کرنا اس کی قیادت و شاعت کا
 سبب نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ مسائل اجتہاد یہ میں ایک مجتہد کا دوسرے مجتہد کی مخالفت کرنا بدعت
 نہیں ہے۔ پس جو لوگ عمر کے مقابلہ میں رسول خدا کو بھی مجتہد اور عمر کے اجتہاد کے مقابلہ میں
 احکام قرانیہ و ارشادات نبویہ کو منسوخ سمجھتے ہیں۔ اگر وہ لوگ متعہ کے مقابلہ میں زنا کو ترجیح
 دیکر اصح الکتاب بعد کتاب الباری صحیح بخاری کو پوچھی قرار دیں۔ تو چشم مارش دل و شاد
 نے الجملہ جن لوگوں کے دلوں میں سوچا کی یہ وقعت ہو۔ وہ ملفوظات سوال خدا کی تہ تک
 کیونکہ پہنچ سکتے ہیں۔ ورنہ حدیث مثل بر فضیلت متعہ جبکہ معترض نے تقریباً پیش کیا ہے صاف
 ہے۔ گو اس کے ترجمہ میں معترض نے کاف حرف تشبیہ کو گم کر دیا ہے۔ جس کا مطلب ہے
 کہ متعہ کریموں کے درجات مثل درجات حضرات مذکورہ کے ہونگی۔ نہ عین کیونکہ مشبہ کو
 مشبہ بہہ کے تمام صفات میں شراکت نہیں ہوتی۔ بلکہ مشبہ بہہ کی کسی خاص صفت میں شراکت
 ہوتی ہے۔ اب یہی وجہ مما لفت کہ عمر نے متعہ کی کیوں ممانعت کی۔ پس وہ انوار نعمانیہ
 نور طہارت و صلوة ص ۳۲ میں مرقوم ہے۔ وحکی فی سبب تخریج عمر متعہ
 النساء انه قد طلب امیر المؤمنین من منزله لیلۃ فلما مضی من المیل جاب
 طلب منه ان ینام عنده فنام فلما صبح خرج عمر من داخل بلیۃ معترضاً
 علی امیر المؤمنین بانک قلت انه لا یبغی للمومن ان ینبت بیلۃ عن رب
 اذا کان فی البلد وھانت بت ہذہ البیلۃ عزباً فقال امیر المؤمنین
 ما یدریک باننی بت عزباً وان ہذہ البیلۃ قد تمعت باحدکم فلا تہ
 فاسرھا فی قلبی حتی تمکن من التخییم فصرھا ترجمہ ایک شبکہ عمر نے علی مرتضیٰ
 کو اپنے گھر بلایا جب اس کا کچھ چٹہ گزر گیا۔

..... تو عمر نے علی مرتضیٰ کو وہیں سو رہے کیلئے کہا۔ پس علی مرتضیٰ نے وہیں رام
 فرمایا۔ پس صبح کے وقت جب گھر سے باہر آیا۔ تو بطور تعریف علی مرتضیٰ کو کہنے لگا کہ آپ
 تو فرماتے تھے کہ مومن کو مناسب نہیں ہے کہ اپنے شہر میں بغیر عورت کے مجرد شب بسر
 کرے۔ پس فرمایا علی مرتضیٰ نے میرے مجرد رہنے کا تمہیں کہاں سے علم ہوا تحقیق میں نے
 آج رات کو تمہاری فلان ہمشیرہ سے متعہ کیا۔ پس عمر کو اس واقعہ سے جو قلق و حفت حاصل ہوئی
 اس کو مخفی رکھا۔ اس وقت کہ انکو متعہ کی حرمت کی قدرت حاصل ہوئی۔ پس متعہ کو عمر نے حرام
 کر دیا۔ اس حکایت سے دو باتوں کا پتہ چلتا ہے۔ اول یہ کہ یہ وقوع خلافت ابو بکر سے پہلے کا
 ہے۔ کیونکہ خلافت ابو بکر برائے نام تھی۔ درحقیقت اس وقت بھی خلافت عمر ہی تھی۔ ورنہ فوراً
 متعہ کو بند کر دیتا پس معلوم ہوا کہ زمانہ رسول خدا کی حیات کا تھا۔ جبکہ عمر کی ایسے امور میں دل نہ
 گلتی تھی۔ دویم یہ قلق بطور وراثت عمر کے مریدوں میں منتقل ہوتا رہا۔ حتیٰ کہ مریدان عمر نے بھی
 بغرض مسرت عمر حضرت رسول خدا کی اس سنت اور اس کے عامل علی مرتضیٰ سے نفرت اور
 بغض پیدا کر لیا۔ حتیٰ کہ اس بغض خاص کیوجہ سے بنیت حقارت علی مرتضیٰ تصنیہ نکاح ام کلثوم
 بنت علی باعتراف شاکیا۔ ورنہ درحقیقت جس ام کلثوم کا عمر کے ساتھ نکاح ہوا۔ وہ ام کلثوم
 دختر ابو بکر تھی جیسا کہ تاریخ الخلفاء مذکور کے صفحہ ۵۵ سے پتہ چلتا ہے۔ مالک نے حضرت
 عائشہ سے روایت کی ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق نے ایک کھجور کا درخت حضرت عائشہ کو دیدیا
 تھا۔ اس پر سے نہایت درجہ میں وسق کھجوریں اتر آ کر پڑ گئیں۔ آپ نے مرغن موت میں اُسے
 فرمایا کہ تم میری بیٹی ہو۔ واللہ مجھے تم سے زیادہ کوئی محبوب نہیں۔ میں ہر حال میں تمہیں
 خوش دیکھنا چاہتا ہوں۔ تمہاری خوش حالی سے مجھے راحت ہے۔ اور غربت سے رنج۔ اس
 درخت سے ایشک جو کچھ تم نے نفع اٹھا پاس ہے۔ وہ تمہارا تھا۔ لیکن میرے بعد یہ ترک ہو گیا
 اور بہن بھائیوں کو محروم نہ کرنا۔ اور مطابق حکم کتاب اللہ اس کو تقسیم کرنا۔ حضرت عائشہ نے
 فرمایا۔ واللہ بزرگوار! اللہ جہلا ایسا ہو سکتا ہے۔ لیکن میری بہن تو صرف ایک انسان ہی ہے۔
 آپ نے فرمایا کہ نہیں ایکسا بی بی ماں کے پیٹ میں بھی ہے۔ سعد کہتے ہیں کہ جن کا خیال حضرت
 ابو بکر صدیق سے نہایت خالص نہیں رکھا۔ وہ ام کلثوم تھیں۔ قول کرم دین سلمہ نقیہ کے متعلق
 جو نتیجہ بحث میں مذکور ہے۔ اس کے متعلق کتاب اصول کافی صفحہ ۴۸۲ میں یہ عبارت درج
 ہے۔ قال ابی ابو عبد اللہ علیہ السلام یا ابا عبد اللہ ان تسعة اشعار الدین

کہ نوحہ دین تقیہ میں ہے۔ اور ایک حصہ اس کے ماسوائے اور جو تقیہ نہیں کرتا۔ اس کا کوئی دین نہیں ہے۔ تقیہ اسے کہتے ہیں۔ جو خلاف واقعہ بات کہی جاوے جیسا کہ حضرت علی کو واجب التعظیم سمجھنے کے باوجود اہل شیعہ کو جائز ہے۔ کہ انہیں برا کہیں۔ اور جیسا کہ اس کی مثال حیات القلوب صفحہ ۳۴ میں لکھا ہے۔ دو چاند حدیث معتبر و نیکر موجود کہ تقیہ ہیچکس تبقیہ اصیاب کہہنے سے رسد بدعتیکہ ایشاں زمار سے بتند و بعید گاہ شرکاں حاضر میشند پس خدا ترانہ اشیاں رامضاعف گردانید جس کا ترجمہ یہ ہے۔ کہ چند معتبر حدیثوں میں درج ہے کسی شخص کا تقیہ اصیاب کہنے کے تقیہ کے برابر نہیں ہو سکتا۔ وہ لوگ جنکو باندھتے تھے اور کافروں کی عید گاہوں میں حاضر ہوتے تھے۔ پس ان کا ثواب خدا نے دو چاند کر دیا۔ جواب شیعہ سابق بحوالہ تفسیر بیضاوی بیان ہو چکا ہے۔ کہ عمار یا سر نے کفار کے جبر سے مجبور ہو کر سونڈا کو برا بھلا کہا۔ اور رسول خدا نے باوجود اس امر کے اسکو چوٹی سے اڑی تک بیان سے پر ظاہر کر دینے علاوہ اس کو دوبارہ ایسی مجبوری کیوقت کلمات امشرعہ کی اجازت فرمائی پس رسول خدا کو برا کہنے کے مقابلہ میں علی مرتضیٰ کو برا کہنا قابل تعجب و اعتراض نہیں ہو سکتا۔ اور جو معنی تقیہ کے آپ نے فرمائے ہیں۔ شیعہ کے یہاں تقیہ کا یہ مفہوم نہیں۔ البتہ آپ نے جو معنی تقیہ کے بیان کئے ہیں۔ ان کی بنا پر سب سے پہلے تقیہ باز بانی دین اسلام حضرت ابراہیم ہیں۔ جیسا کہ ترمذی ابواب تفسیر سورة الانبیاء صفحہ ۵۲۰ میں مرقوم ہے۔ لم یکن ابراہیم علیہ السلام فی شیء قط الا فی ثلاث قولہ انی سقیم ولم یکن سقیماً وقولہ افسارۃ اختی وقولہ بل فعلہ کبیر ہم ہذا حدیث حسن صحیح یعنی حضرت ابراہیم نے جھوٹ کبھی نہیں بولا۔ مگر تین باتوں میں اول کہا کہ میں بیمار ہوں۔ حالانکہ بیمار نہ تھا۔ دوم سارہ کو اپنی بہن کہا۔ سوم کہا کہ بتان کے بڑے نے توڑے ہیں۔ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ حضرت ابراہیم نے یہ تین باتیں خلاف واقعہ فرمائیں۔ کیونکہ نہ وہ بیمار تھے۔ اور نہ سارہ انکی بہن تھی بلکہ زوجہ تھی۔ اور نہ بڑے بتان کے بتوں کو توڑا تھا۔ پس اس تقیہ ہازی کیوجہ سے حضرت ابراہیم و صاحب ترمذی کیلئے جو سزا آپ تجویز کریں گے۔ اسی منبر کے مستحق صاحب حیات القلوب و اصحاب کہف پائیں گے۔ اور کنز العمال مطبوعہ مصر جلد دوم و حکم الکتاب ثالث من صحت الہمزۃ فی الاخلاق من قسم الاعمال

صفحہ ۲۲ حدیث نمبر ۴۰۵ میں ہے۔ لا دین لمن لا تقیۃ لہ یعنی بیدین ہے وہ شخص جس میں تقیہ نہیں ہے۔ فافہم۔

ضرر ہے۔ میں ان تمام واقعات کو سنا اور اصل سے مطابق پایا۔ اور اسپرکار بند ہونیکے کے لئے تیار ہوں لیکن مہربانی فرما کر مولانا مولوی محمد اسحاق ماسنہری کے اس اشتہار کا جواب با صواب بیان فرمادیں۔ جو انہوں نے محرم ۱۳۴۳ھ میں شیعہ کے برخلاف شائع کیا تھا۔ کیونکہ بعض مقامات میں لوگوں نے اس اشتہار کو صحیح سمجھ کر مجالس مصائب امام حسین علیہ السلام کو ترک کر دیا ہے۔

ضمیمہ۔ بڑی خوشی سے اشتہار مذکور کا جواب مفصلاً و مشروحاً بیان کرتا ہوں۔ قول محمد اسحاق صاحب سوال راولپنڈی میں زیادہ آبادی اہل سنت و الجماعت حنفی کی ہے شیعہ اصحاب کی آبادی قلیل

ہے۔ وہ یہ کام کیسے ہیں۔ کہ محترم میں تعزیر بناتے ہیں۔ اور ہندی چڑھاتے ہیں۔ اور علم نکالتے ہیں۔ اور تاشے ڈھول بجاتے ہیں۔ اب یہ عرض ہے۔ کہ تعزیر بنانا جائز ہے۔ یا نہیں۔ اور اس میں کوئی شے مثل فرش وغیرہ سائبان روشنی دینا جائز ہے یا نہیں۔ شیعہ لوگ

کہتے ہیں۔ کہ تعزیر حضرت امام حسین علیہ السلام کی نقل ہے۔ مکان کی نقل جائز ہے۔ جاندار کا شبیہ حرام ہے۔ آیا یہ صحیح ہے۔ یا نہیں۔ جو ایشیاء اس سوال کے سائل کا اشتہار سے پتہ نہیں

چلتا۔ اور اسکی وجہ یہ ہے۔ کہ یہ فرضی اور جعلی سوال جو جھوٹ اور افتراء سے ملبوس کسی مسلمان کی طرف سے بغرض استفادہ محمد اسحاق صاحب کے پاس نہیں آیا۔ بلکہ خود مفتی صاحب کا اختراع

اور جعل ہے۔ جن کے اختراع اور جعل نے ہزاروں مسلمانوں کو برباد و بے آبرو کیا۔ اور وہ فتویٰ ہجرت کا تھا۔ اور عبارت سوال میں شیعوں کی قلت۔۔۔ اور شیعوں کی کثرت کو

تمام مفتیوں نے نظر انداز کر دیا ہے۔ کیونکہ قلت تعداد شیعہ اور انکی حقیقت و صداقت کا نشان ہے۔ جیسا کہ قرآن میں ہے۔ و آہن معہ الاقلیل پارہ ۱۲ رکوع ۳۔ یعنی حضرت نوح

پر ایمان نہ لائے تھے۔ مگر تھوڑے جنکی تعداد مطابق تفسیر بیضادی ۹۔ تھی ۱۰ اور پارہ ۴۴ رکوع دویم میں ہے۔ لا یغویہم اجمعین۔ الا عبادک منہم المخلصین۔ یعنی شیطان

نے کہا میں تمام مکلفین کو گمراہ کر دوں گا۔ اور تیرے تھوڑے اور مخلص بندے سبک رکھنے اور بھگانے سے نہ ہلینگے۔ ان دونوں آیات سے تبصریح اہل مراکاتہ چلتا ہے۔ کہ حق پند جماعت

کی تعداد قلیل اور ضالین و مضلین کی تعداد کثیر ہوتی ہے۔ پس معلوم ہوا کہ شیعہ ہی حق پرست و حق پند ہیں۔ اور ان کے مخالف ضال و مضل ہیں۔ اور تاشے اور ڈھول۔ بجاؤں کی نسبت شیعوں کی

بیدین ہے جو تقیہ نہیں کرتا

طرف کرنا جھوٹ صریح ہے۔ اور اس کے جواب میں لعنتہ اللہ علی الکاذبین کے سوار اور کچھ کہنے کیلئے ہم تیار نہیں۔

نظم

کیا ہو گیا ہے مفتیٰ اشرف مستام کو
نظار میں ادعا رہے کہ نہیں تابع نبی ص
نظار میں نام اور ہے باطن میں کچھ عمل
عُرسوں میں صوفی ناپسندے ہیں ڈوم کی طرح
طلے پر تم چڑھتے ہو۔ نام اس جناب کا
گمراہ! کیوں ہے تعزیر داری پر طعنہ زن
دیکھا تھا ام سلمہ نے غم میں حسین کے
(دیکھو تریندی)

کہتا ہے شام روز کو اور روز شام کو
تجویز کر رکھا ہے قیاس حرام کو
بدنام کر رہے ہیں۔ یہ سنت کے نام کو
سیجھے ہوئے ہو خوب تم اس دہوم دھام کو
کیا منہ دیکھا سکو گے رسول انام کو؟
کیا تو جواب دیکھا شمس خاص و عام کو
بیاب و سرخاک رسول انام کو!

(دیکھو تریندی)

اور حیرۃ البیوان جلد دوم صفحہ ۲۸۸ لغت مجل میں ہے۔ نقل القہطی عن ابی بکر
الطریطوشی رحمہما اللہ تعالیٰ اللہ سئل عن قوم یجتمعون فی مکان ینزلون شیئاً
من القرآن ثم ینشد لہم منشد شیئاً من الشعر فیرقصون ویطربون ویضربون
بالدف والٹابۃ هل الحضور معہم حلال ام لا فاجاب مذہب السادۃ
الصوفیۃ ان هذا بطلان وجمالتہ وصلاتہ الی آخر کلامہ قلت وقد
برئیت انہ اجاب بلفظ غیر هذا وهو انہ قال مذہب الصوفیۃ بطلان
وجہالۃ وصلاتہ واما الاسلام الا کتاب اللہ وسنة رسولہ صلی اللہ علیہ
وسلم واما الرقص والتواجد فاول من احدثہ اصحاب السامری لما اتخذ
لہم عجلًا جسدًا لہم خوارقاموا یرقصون حولہ ویواجدون فہودین
الکفار وعباد العجل وانما کان مجلس النبی صلی اللہ علیہ وسلم مع اصحابہ
کانما علی رؤسہم الطیر من الوقار فینبغی للسلطان ولوابدہ ان یمنعوہم
من الحضور فی المساجد وغیرہا ولا یجیل لاحد یوم من باللہ والیوم
الآخر ان یحضر معہم ولا یعینہم علی باطلہم هذا مذہب مالک والثانی
وابی حنیفہ واحمد وغیرہم من ائمتہ المسلمین۔ اور مضمون مذکور تبخیر سیر

باب دوم فی فضائل

مستطرف جلد دوم صفحہ ۶۸ لغت مذکور میں ہے۔ خلاصہ ترجمہ یہ ہے۔ قرطبی نے نقل کیا ہے
 ابی بکر طوشی سے ایسے لوگوں کے متعلق جو ایک مکان میں جمع ہو کر کچھ قرآن کریم پڑھنے
 کے علاوہ غزلیات پڑھکر ناپختے اور ڈھونک بجاتے ہیں۔ کیا اسی مجلس میں ایسے لوگوں میں شمولیت
 جائز ہے۔ استفسار کیا گیا۔ آپسے جواب دیا۔ کہ صوفیائے کرام وادیک عظام کے نزدیک
 یہ تمام امور باطل اور ان کے مرکب جاہل اور گمراہ ہیں۔ میں کمال الدین دمیری کہتا ہوں
 کہ تحقیق میں نے دیکھا ہے۔ کہ ابو بکر طوشی نے اور طریق پر اس جواب کے مخالف جواب دیا
 ہے۔ اور وہ یہ ہے۔ کہ مذہب صوفیوں کا عین جہالت و بطالت و ضلالت ہے۔ کیونکہ نہیں
 اسلام مگر اطاعت قول خدا اور رسول۔ بہر حال ناپنا کو دنا قوالی سے کام لینا پس پہلے پہل اس
 کے موجد اصحاب مری ہیں۔ جبکہ سامری نے ان کے لئے گو سالہ بنایا۔ انہوں نے اس کے
 ارد گرد کھڑے ہو کر ناپج بھرا کیا۔ پس ناپج بھرا۔ قوالی۔ اچھلنا کو دنا۔ طریق کفار سامری
 پرستوں کا ہے۔ بجز این نسبت کہ صحبت پیغمبر خدا کے صحابہ کی آنحضرت کیساتھ ایسی تھی۔ کہ گویا
 ان کے سروں پر دقار کے پرندے شکن تھے۔ پس بادشاہ اور اس کے نائبوں کو چاہیے۔
 کہ ایسے لوگوں کو مسجدوں میں نہ ہونے دے۔ اور کسی مسلمان کو جائز نہیں ہے۔ کہ ان کی ایسی
 مجلس میں داخل ہو۔ اور نہ انکو اس فعل باطل میں مدد دے۔ یہی مسلک ہے۔ ائمہ اربعہ
 ابو حنیفہ۔ مالک شافعی۔ احمد وغیرہ۔ ائمہ اسلام کا انتہا۔ بموجب اس روایت کے منفی کا
 فرض تھا۔ کہ اپنے بنی نحلہ کو جو مارون امت محمدی کو چھوڑ کر سامری امت محمدی کی پیروی
 کر کے عرسوں میں ان تمام بدعات شیعہ کے مرکب سمجھیں۔ ممانعت کرتا۔ والاشل مشہور
 خود نصیحت و دیگران را نصیحت کے مصداق قرار پانے کی وجہ سے شیعہ ان کے ہفوات
 سے متاثر نہیں ہو سکتے۔ نیز سوال کے ضمن میں شیعہ کی طرف اس امر کو منسوب کرنا کہ شیعہ لوگ
 کہتے ہیں۔ کہ لغز یہ حضرت امام حسین علیہ السلام کے روضہ کی نقل ہے۔ مکان کی نقل جائز ہے
 جاندار کا شبیہ حرام ہے۔ بائبل محمد اسحاق صاحب کا اقرا و بہتان ہے۔ اگر وہ سچے ہیں۔ تو
 شیعہ کی کسی کتاب کا حالہ لبوسطر۔ صفحہ۔ مطبع وغیرہ تحریر فرمادیں۔ یا کسی شیعہ عالم سے اپنے
 دعویٰ کی تصدیق کرائیں۔ کیونکہ شیعہ امام حسین علیہ السلام کے گھوڑے کی شبیہ بناتے اور
 اس کو کار ثواب عظیم سمجھتے ہیں۔ اگر ان کے ہاں جانور کا شبیہ حرام ہوتا۔ تو پھر وہ گھوڑے
 موصوفت کی شبیہ کیوں بناتے۔ آپ شیعہ کو رہنے دیں۔ ذرا اپنی کتابوں کو ملاحظہ فرمادیں

تفسیر بیضاوی جلد دوم صفحہ ۹۰ ذیل آ یہ یعملون لہا یشاء من محاریب و تماثیل
وجفان کالجواب وقد وردا سیات طاعلو آل داود شکراً وقلیل من عبادی
الشکور پارہ ۲۲ رکوع ۷ سورہ مبارکین ہے۔ وصوراً و تماثیل للملئکۃ والانبیاء
علی ما اعتادوا من العبادات لیراھا الناس فیعبدا وانحور عبادتھم۔ ترجمہ
بناتے تھے۔ دیو واسطے حضرت سلیمان کے جو کچھ حضرت سلیمان چاہتے تھے۔ قلعہائے محکم و خیمہ
اور تصویریں فرشتوں اور انبیاء کی اس حالت میں جب کہ وہ عبادت کیا کرتے تھے۔ تاکہ
لوگ ان کی طرح عبادت کریں۔ انتہی اگر آپ کا قرآن پر ایمان ہے۔ تو قرآن پیغمبروں
اور ملائکہ وغیرہ ذی روح کی تصاویر بنانے کی اجازت دیتا ہے۔ اور شریعت جدیدہ کا اس
حکم کو منسوخ کرنا خیال لغو و باطل ہے۔ جیسا کہ صحیح بخاری مطبوعہ مصر جلد ثالث صفحہ ۸۸ کتاب
النکاح باب نکاح ابکار میں ہے۔ عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ
وعلیہ وسلم ابرئت کعب فی المنام مرتین اذا مر جل یحملک فی سرقۃ حریر
فیقول ہذا امرئ متک فاکشفھا فاذا ہی انت ترجمہ بروایت بی بی عائشہ رسول خدا
نے فرمایا۔ تب مجھے آپ کی بی بی دو دفعہ خواب میں دکھائی گئی تھی پس ناگاہ ایک شخص ریشمی رد مال
میں مجھے اٹھا کر لایا۔ اور اس نے کہا۔ اور اس نے کہا۔ اس کو کہو بی بی۔ یہ آپ کی بی بی ہے
پس جب میں نے اس کو کھولا۔ تو اس میں تو تھی اے عائشہ۔ دیکھئے دوران شریعت
محمدی میں بھی خداوند عالم نے بدست قدرت خود تصویر بی بی عائشہ صدیقہ کو بنا کر بذریعہ جبریل
رسول خدا کے پاس بھیجا اس میں کو ظاہر فرمایا کہ تصویر ذی روح بنائیں گی اباحت و اہانت ہے۔
ہاں آیت قرآنیہ میں تو تصاویر ملائکہ و انبیاء حالت عبادت کی بغرض ترغیب عبادت میں
اور حدیث مذکور میں تصویر موصوف شاید حالت جنگ کی ہو۔ ساتھ علی مرتضیٰ کے حکم کے جس سے
خیر القرون کے بقیہ اشخاص نے علی مرتضیٰ کے ساتھ محاربت و مخالفت کا سبق لیا۔ قول محمد حاکم
صاحب فی روح کا شبہہ او سوقت جائز ہے جب اسپر کوئی مفسدہ یعنی خرابی مرتب نہ ہو۔ ورنہ
حرام ہے۔ فی در المختار بغیر ذی روح لایکون لانیہا لا تعبد قلت علل عدم الکراہت
یانہا لا تعبد فہذا نص علی انہ لو کانت تعبد لایجوز اور تعزیر کے ساتھ جو
معاملات کئے جاتے ہیں۔ ان کا معصیت و بدعت بلکہ بعض کا قریب بہ کفر و شرک ہونا ظاہر
ہے۔ اس لئے اس کا بنانا جائز ہے۔ اور چونکہ معصیت کی اعانت معصیت ہے۔ اس لئے اس میں

تصویر بی بی عائشہ آسمان سے آئی۔

چندہ دینا یا فرش فروش و سامان روشنی سے اس میں شرکت کرنا سبنا جائز ہے۔ اور بنایو لا
اور امانت کر نیوالا دونوں گنہگار ہوں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (دستخط محمد اسحاق ہزاروی رحمہ اللہ)
مقیم راولپنڈی (جواب شیعہ بمصدق من حضر بئرا لایخید فقد وقع فیہ شیعوں کے
کفر کے کونین میں گراتے ہوئے خود اس میں گر گئے۔ کیونکہ خدا فرماتا ہے۔ وان تنازعتم
فی شئ فرددوا الی اللہ والرسول ان کنتم توؤمنون باللہ والیوم الآخر یعنی
مومنوں کو خدا حکم دیتا ہے۔ کہ اگر تمہارا کسی دینی امر میں تنازعہ ہو۔ تو اس کے تصفیہ میں کتاب
خدا و قول رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کام لو۔ اور مفتی صاحب اس آیت سے اعراض
فرما کر اپنی مصنوعی و تراشیدہ باتوں کے اقوال سے کام لیکر روز روشن میں کفر کے کونین میں
گر تباہ ہے۔ علاوہ اس کے عبارت در مختار بھی مفتی نے اپنے محل پر نقل نہیں کی۔ اور نہ
اس میں ممانعت تعزیر سازی کا ذکر ہے۔ کیونکہ عبارت در مختار کا صرف اس قدر مفہوم ہے۔
کہ غیر ذی روح کی تصویر بغرض عبادت بنانی منع ہے۔ اور کوئی شیعہ تعزیر کی عبادت کا
نہ قائل نہ عامل ہے۔ اس لیے کہ شیعہ کے مادی خدا کے علاوہ اور تمام چیزوں کی عبادت
کفر و شرک علی کا فتویٰ دیتے ہیں۔ آپ ذرا در میدان بنیں اور شیعوں کے علمی و عملی خزانہ
میں سے روایت یاد راستہ تعزیر کی عبادت کا ثبوت دیں۔ اور ایسا آپ قیامت تک نہ
کر سکیں گے۔ علاوہ اس کے یہ روشنی کا زمانہ ہے۔ ایسے خارجیانہ و ناصیانہ فتووں کو کوئی
مسلمان اعتنا نہیں کرتا۔ دیکھئے باوجود آپ کے فتویٰ کے راولپنڈی کے امام باڑوں میں
ایام محرم میں ہزاروں مسلمان مرد اور عورتیں جمع ہو کر گریہ زاری کرنے کے علاوہ جمیع
ضروریات تعزیر داری میں امداد دیتے ہیں۔ خصوصاً تعلیم یافتہ حضرات کا طبقہ جنگی تعداد کے
مقابلہ میں شیعہ کی تعداد عشر شیر بھی نہیں ہے۔ فافہم۔

قول محمد اسحاق اب صحیح۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من احدث
فی امرنا هذا ما لیس فیہ فہو مرد۔ بلکہ یہ تمام امور جو ردائے کرتے ہیں۔ شرک فی الامر
میں۔ قال اللہ تعالیٰ امر لہم شرکاء و شرعوا من الدین ما لم یأذن بہ اللہ و قال
تعالیٰ لا یثقل الخلق والامر جس طرح اللہ تعالیٰ کا خلق میں کوئی شریک نہیں۔ اس طرح
امر میں یعنی شریعت میں بھی کوئی شریک نہیں۔ اور بدعتی اللہ تعالیٰ کے ساتھ امر میں
شریک کرتا ہے۔ اوروں کو (کتبہ منعت العباد عہد الاحد خانپوری عفا اللہ عنہ)

نور بخش قاضی محمد الاحد خانپوری

۱۰۰
جہاں آپ نے پہلے ہے۔
۱۰۱
نہاں اسے رازا کر رہی ہے۔ نام شریف

جواب شیعہ اس مفتی کے فتویٰ میں خط کشیدہ فقرات ان کے عمل دہانی پر دال ہوئے
 علاوہ شیعوں کے مقابلہ میں مفتی نبرا دل پر تعریض عریض ہے۔ کیونکہ بجائے صیغہ واحد غائب
 ماضی کے صیغہ امر حاضر اور بجائے الالہ الخلق والامر کے الآیۃ الخلق والامر سے کام لینا
 صیغہ الدماغ کا کام نہیں ہے۔ علاوہ اس کے امر کی تفسیر بمعنی شریعت الالہ الخلق والامر
 کی تفسیر میں قول خداوند جل و علا واولی الامر کی تحقیر کے علاوہ انکار رسالت اور تائید فرقہ
 چکڑالویہ ہے۔ اور مفسرین نے تو اس آیت کے ذریعہ خدا کی خلقت کے دو قسم (۱) ایک خلقت
 تدریجی باسباب عقلیہ اور خلقت امری فوری بلا اسباب عقلیہ قرار دیے ہیں۔ آپ اپنی اس
 بدعت تفسیر بالاراء کی سند پیش کریں۔ کیونکہ خداوند عالم نے اپنے امر کی تعریف میں فرمایا
 ہے۔ انما امرہ اذا امراد شیئاً ان یقول لہ کن فیکون۔ مگر اہل حدیث اور آیت
 کے مصداق آپ اور آپ کے بنی نملہ ہیں۔ جنہوں نے اپنے مصنوعی طوائفیت بت
 پرستوں کے مقابلہ میں احکام الہیہ و احادیث نبویہ کو منسوخ قرار دیکر حلال ہا شرعیہ کو حرام
 اور حرام ہا شرعیہ کو حلال قرار دیکر مخالفین اسلام کو اسلام پر دست درازی کا موقعہ دیا ہے۔
 فافہم و تدبر۔ قول محمد اسحاق صاحب سوال تعزیہ داری کس کی رسم ہے۔ اور کسک جاری ہوئی اور
 مرثیہ خوانی کا حکم ہے۔ کیا قرآن اور حدیث میں ان کی صریح ممانعت موجود ہے۔ تعزیہ داری کی نیوا
 اور مرثیہ خوانی کی نیوا لے محروم الشفاعت ہوں گے۔ یا نہ الجواب تعزیہ داری و مرثیہ خوانی
 یہ تحقیق نہیں ہے۔ کہ کس کی رسم ہے۔ البتہ نیمور کی طرٹ منسوب ہے۔ مگر رسم شیعہ کی ہے۔ اور عادات
 قیمہ سے ہے۔ اور امثال ان بدعات میں وارد ہیں۔ کل بدعت ضلالتہ و کل ضلالتہ
 فی النار اور خلود سوا کفار کے کیلئے نہیں ہے۔ بقولہ علیہ السلام من قال
 لا الہ ثم مات علیہ دخل الجنة سو بعد سزا پانے جنت میں داخل ہوں گے۔ اور محروم
 الشفاعت بھی کفار ہوئے۔ سب اہل اسلام کیلئے خواہنی ہو یا بدعتی شفاعت ہوگی۔ بقولہ علیہ
 السلام فہی ناکلتہ انشاء اللہ تعالیٰ من مات من امتی لا یشرک باللہ شیئاً
 مرواہ مسلم مخالفت تعزیہ اور تعظیم اس کی ایک آیت سے مستلزم ہوتی ہے۔ تعزیہ ان باتختون
 واللہ خلقکم و ما تعلمون اور حدیث میں ہے۔ من زار قبراً بلا مقبور فہو ملعون۔
 اور نہی مرثیہ اس حدیث سے ثابت ہے۔ بھی رسول اللہ صلیع عن المراتی مرواہ ابن ماجہ
 ہذا عندی واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب و عندہ ام الکتاب بقدر محمد اسحاق ماہری

جواب شیعہ مرثیہ خوانی سنت سلف صالحین اور ائمہ دین ہے۔ کتاب معراج النبوة فی مدارج الفتوة
معتمد عالم اہل فاضل کمال قدوة محققین زبدہ قیقین علامہ دوران سرآمد کلمات جہان سالک
مسالک طریقت برگزیدہ درگاہ حضرت رب العالمین علامین شفی سنی خفی مطبوعہ نو لکھنؤ رکن چہارم
باب سیزدہم فصل چہارم صفحہ ۳۴۹ میں مرقوم ہے۔ نقل است کہ اصحاب عزت و احباب آنحضرت
بر مفارقت ذات عالی صفات او صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر یکے مرثیہ کہ جگر مان خون کردہ واد ممر
دیدہ بیرون فرستادہ در سلک نظم آوردہ و کتب مبسوطہ متضمن آہا گشتہ و دریں مختصر بدو قطعہ
کہ از فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا است اتفا را تا و کہ در عین زیارت قبر آں سرور صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم انشا کردہ است یکے آ کہ چوں زیارت کا مقبضہ خاک برداشت ہوید و بوسید و بر
چشماں نہادہ گر یہ آغاز کردہ ایں بیت گفتہ قطعہ

ماذا علی من شمع ترهبة احمد ان لا ییشمیدی الزمان غوا لیا
صبت علی مصائب لوانها صبت علی الايام صرن لیا لیا
نیز مرثیه دیگر در عین زیارت پدر بزرگوار خود گفته است به

اذا اشتدت شوقی نزلت قبرک باکیا انوم واشکو ما امراک مجاوبی
ایسا کن الغبراء علمتی البکا و ذکرک انسانی جمیع مصائب
فان کنت عفی فی التراب مغیبا ما کنت فی قلب الحزین بغایبا
یعنی خاک پاک احمد مجتبیٰ ایسی معطر و خوشبودار ہے۔ جس کی وجہ سے میں اسپر کسی خوشبو کو فوقیت
نہ دوں گی۔ بھپیر ایسی مصبتیں نازل ہوئی ہیں۔ کہ اگر وہ مصبتیں دنوں پر نازل ہوتیں۔ تو وہ
دن رات سے بدل جاتے۔ عجب آپ کا فراق اسے ابا جان مجھے تاتہے۔ تو میں
روتی ہوئی آپ کی قبر کی زیارت کرتی ہوں۔ آپ کی جدائی پر نوہ اور اپنے تانے
اور ظلم کر نیوالوں کی شکایت آپ کے سامنے کرتی ہوں۔ اور مجھے آپ کی طرف سے
کوئی جواب نہیں ملتا۔ اے حضرت زمین میں بسیرا کر نیوالے آپ کی جدائی نے مجھے
گر یہ زاری کی تعلیم دی ہے۔ اور آپ کی یاد نے میری تمام مصیبتوں کو بہلا دیا ہے۔
گو آپ جد اقدس میری آنکھوں سے پوشیدہ ہے لیکن آپ کی نورانی شکل میرے دل
میں ہر وقت موجود رہتی ہے۔

مرتبہ خاتون قیامت

لے زہجرات زمین و آسمان بگریستہ ! جسم و جاں خوں گشتہ و روح روان بگریستہ
 کن نکاں چوں قابند تو چو جانی لاجرم در عزائے تو مکان و لامکان بگریستہ
 نے ہمیں ما خاکیاں بہر تو ماتم داشتیم بلکہ صنواں نیز در باغ جہاں بگریستہ !
 نے ہمیں صدیق و فاروق است و عثمان علی بلکہ ذرات جہاں از عرش و فرش بحر و بر
 اندریں ماتم باشک خوں نشاں بگریستہ خوں بگری ای دیدہ بہر سرور کز ماتمش
 جبرئیل اندر فلک با قدسیاں بگریستہ آدم و نوح و خلیل و موسی و عیسی بہم
 در عزائے ای رسول انس و جاں بگریستہ جائے آں دارد کہ بکشاید ز دیدہ جو خون
 اندریں ماتم کہ فدات جہاں بگریستہ

کرامات امام شافعی

انتہی موضع الحاجة بلفظہ۔ پس جن حضرات کو خاتون قیامت فاطمہ زہرا صلوٰۃ اللہ علیہا کی
 سنت سے رغبت والفت ہے۔ وہ مرثیہ پڑھتے اور نوحہ کرتے ہیں۔ اور خارجوں اور صیول
 کے فتویٰ سے متاثر نہیں ہوتے۔ علاوہ اس کے امام شافعی رکن چہارم ازارکان اربعہ مذہب
 مخاطب انجم جنگی کرامات جلیہ مشہور میں سے ایک کرامت یہ ہے کہ آپ کے والد ماجد کو کوئی
 طویل سفر درپیش آیا۔ اور امام صاحب موصوف اپنے والد کے سفر میں چلا جائیکے بعد پانچویں
 سال میں پیدا ہوئی۔ کیونکہ اس وقت امام عظیم و اقدم ابو حنیفہ صاحب زندہ تھے۔ اور لوگ ان کے
 انوار قیاسیہ سے مستفیض ہوتے تھے پس امام شافعی حیل کے باعث ابو حنیفہ کی جلالت سے ماں کے
 شکم میں قیام پذیر رہے۔ پس جب وقت امام ابو حنیفہ نے انتقال فرمایا پس باعلام و الہام
 الہی امام شافعی نے دنیا کو منور فرمایا۔ کذا فی الانوار النعمانیہ نور ہونے اولاد کے رحم میں صفحہ
 ۱۸۲۔ اور امام شافعی کی اس کرامت کو مجتہدین نے تقریبا ۱۸۰۰ سال میں محفوظ رکھ کر دو سال
 سے سات سال تک محدود کیا ہے۔ چنانچہ رحمۃ الامۃ مطبوعہ بر حاشیہ میزان الکبریٰ صفحہ ۱۲۱ جلد
 دوم میں مرقوم ہے۔ مرثیہ پڑھتے اور بناتے تھے۔ جیسا کہ کتاب ینایح المودۃ شیخ سلیمان خفی نقشبندی
 مطبوعہ مصر کے صفحہ ۳۵۶ میں منقول ہے۔ ۵

وہانفی زومی و شیب ملتی !	نصاریف ایام لہن خطوب
جس نے میری نیند کھڑی کر دی اور میرے بالوں کو سفید کر دیا	وہ زمانہ کی گردشیں اور شداید ہیں۔

تاؤبہمّی والفضاد کئیب

میرا غم پھر آیا اور دل نکلین ہے۔

تزلزلت الدنیا و لآل محمد

دنیا آل محمد کی وجہ سے زلزلے میں آگئی۔

فمن يبلغ عن الحسين رسالته

کون ایسا ہے جو حسین کو میرا پیغام پہنچائے؟

قتیل بلا جرم کان قتیص

حسین بلا جرم شہید ہوئے۔ انکی قمیص۔

یصلی علی المختار من الہاشم

تعجب تو یہ ہے کہ آل ہاشم مختار بنی

لن کان ذنب حب ال محمد

اگر آل محمد سے محبت رکھنا گناہ ہے۔

هم شفعاى يوم حشرى موقفى

یہی لوگ تو میرے شفیع ہیں۔ بروز حشر

وارق عینی والرقاد غریب

جس نے میری آنکھوں کو بیدار کر دیا اور غمزدہ پایا کھینک دیا

وکادت لهم صمم الجبال تذوب

اور قریب ہے کہ بڑے بڑے سخت پہاڑ کھیل جائیں

وان کرهتها النفس وقلوب

اگرچہ لوگ اس بات کو پسند کریں!

صبیغ بماء الارحوان خضیب

ارغوانی رنگ کے خون سے رنگین ہے۔

وودی لہا بن ان ذالنجیب

پرورد بھیجی جاتا اور انہیں کافر زند قتل کیا جائے

فذلک ذنب لست منه لوب

تو ایسا گناہ ہے جس سے میں توبہ نہ کروں گا۔

وحبهم للشافعی ذلوب

اور ان سے محبت رکھنا شافعی کیلئے گناہ سمجھا جاتا ہے۔

علاوہ اس کے کتاب مستطرف الطبوع مصر جلد دوم صفحہ ۳۹۸ میں منقول ہے۔ الفصل

الثالث فی المراثی لما توفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرثاۃ جماعۃ من

صحابہ والہ بمراث کثیرۃ منها ما روى عن ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ

عنه فانه کان اقرب الناس الیہ وهو اول من مرثاۃ فقال

لما ریت بنینا متجندلا !

فارتاع قلبی عند ذاک لموتہ

اعلیق و یحک ان خلک قد اوشی

یا لیتی من قبل مہلک صاحبی

فلتحدثن بدایع من بعدہ

ترجمہ جب رسول خدا نے انتقال فرمایا۔ ایک جماعت صحابہ اور اقرار بنے بہت سے مرتے

بنائے۔ انہیں سے ایک مرثیہ ابو بکر صدیق ہے جو تمام لوگوں سے رسول خدا کے زیادہ قوی

صافقت علی بعضہن الدور

والعظم منی ما حیت کسیر

والصبر عندک ما بقیت یسیر

غیبت فی لحظ علیہ صغور

تقیبہن جوانم و صدور

مرثیہ امام شافعی

مرثیہ ابو بکر صدیق

آئے۔ اور سب لوگوں سے پہلے ابو بکر ہی نے رسول خدا کا مرتبہ اس طرح فرمایا۔

جب میں نے درشت اور کنکریلی زمین میں اپنا رسول کو قرار پذیر دیکھا۔ بڑی بڑی وسیع حویلیاں میری نظر میں تنگ ہو گئیں۔ رسول خدا کی موت کے باعث میرا دل پر جزع فزع طاری ہوئی۔ میری ہڈیوں پر جو اثر واقع ہوا ہے۔ اس کی کوئی دوا نہیں ہے۔ واسے ہو تجھ پر اے ابو بکر کیا تیرے دوست کی موت نے ذرہ بھر صبر تیرے پاس پہنچا نہیں دیا۔ کیا اچھا ہوتا۔ اگر تو اپنے دوست کی موت پہلے اپنی ہی میں نگیں پتھروں کے نیچے چھپ جاتا۔ ان کے بعد بدعتیں پیدا ہونگی۔ جنکو دل معیوب سمجھیں گے۔

علاوہ اس کے اسی کتاب کے صفحہ ۳۹۹ میں وہ مرتبہ ہے۔ جو ابو بکر کی موت پر عمر بن الخطاب نے کہا۔ اور وہ یوں ہے۔

ذهب الذین احببهم ۛ ۛ فعلیک یا دینا السلام
لا تذکرین العیش لے ۛ ۛ فالعیش بعد ہم حرام
اح رفصیع وصا لهم ۛ ۛ والطفل یولمها الفطام

ترجمہ۔ جن لوگوں کو میں چاہتا۔ اور ان سے محبت کرتا تھا۔ وہ چلے گئے۔ پس اسے دنیا تجھ پر سلام ہے۔ میرے لیے کوئی خوشی باقی نہ چھوڑ۔ کیونکہ ان کے بعد خوشی حرام ہے۔ میں ان کے شیر وصال کیلئے گو یا شیر خواہ طفل ہوں۔ اور شیر خواہ طفل کو حیب نسا شیر نہ ملنے سے حضرت چینی ہے المختصر۔ ان واقعات و روایات پڑھنے کے بعد مفتی صاحبان خدا سے ڈریں۔ اور مرتبہ خواہی شعار صحابہ کبار کو بدعت قبیحہ کہہ منافقانہ لباس نہ پہنیں۔ آئے آپ کو رسول خدا کے زمانہ کا ماتم اور انعقاد مجلس ماتم بحکم رسول خدا کا پتہ دینے کے علاوہ تھامے پیشوا عمر فاروق کو معمولی مصیبت میں سر پر خاک اڑاتا ہوا دکھاؤں۔ معالج النبوة رکن چہارم باب پنجم در بیان وقایع سال سوم از ہجرت صفحہ ۹۴ میں منقول ہے۔ نقل است کہ حفصہ خاتون رضی اللہ عنہا در میان اہانت مومنین بہ تند خوئی شہرتے داشت۔ و احیاناً بایں جہت خاطر عاظر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ملول میشد۔ چنانکہ ہمیشہ بجائے رسید کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خواست کہ اورا طلاق دہد۔ وروایتے آنت کہ طلاقش داد۔ چوں امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ اس معنی معلوم کرو۔ خاک بر سر ریخت و نعال بر آورد۔ کہ بعد ازیں مراجعہ آبرو بماند۔ کہ فرزند من از جالہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیرون آمد۔ انتہے۔ موضع احتجاجتہ۔

مرتبہ عمر ابو بکر

حضرت عمر کا بی بی حفصہ کی طلاق پر پشیمانی۔

مفتی صاحبان! آپ کے امیر المومنین عمر کی دختر کو طلاق یا تہدید طلاق کی سزا زشت خونی
کیوجہ سے رسول خدا نے دی تو اس واقعہ کو خلاف آبرو سمجھ کر عرفا و اہل حق اپنے سر پر خاک ڈالیں۔
اور پیٹیں۔ تو یہ بدعت نہ ہو۔ اور اگر شیعہ اس مقدس بزرگ کیلئے روئیں یا پیٹیں جس کی
مصیبت پر آسمان رویا اور ہر چیز اس صدمہ سے متاثر ہوئی۔ جیسا صواعق محرقہ وغیرہ
کتب شیعہ میں مرقوم ہے۔ تو یہ بدعت ہو۔ انصاف برائے بعد ہے۔

علامہ اس کے معارج النبوة رکن چہارم باب ششم در بیان واقعات غزوہ احد صفحہ ۱۰۴ میں
مرقوم ہے۔ کہ آواز شیطان کہ قتل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خبر دادہ ندا میکرد۔ آل آواز
شوم اوبدینہ رسید۔ بتا در خانہائے مدینہ شنیدند فاطمہ رضی اللہ عنہا چوں آواز شنید دست بر
زنان از خانہ بیرون آمد و زار زار میگرفت۔ و اثریتی بر روی مبارک افشا ہر شدہ بود۔ و ہمہ
زنان ہاشمیہ دستہا بر سر میردند و گریہ و زاری و نوہ بطارم اعلیٰ افلاک میرسانیدند ہر عین
خواجہ کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام اصحاب را کہ خبر محوش قتل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
شنیدہ روئے بفرار آوردہ بودند برایشان میخواند۔ کہ یا ایہا الناس انی رسول اللہ علیکم قد عذبتنی
انصر فانی این الفرار۔ ایشان این آوازے شنودند و قطعاً بازے ایستادند۔ واقعہ ہفتم
نقل است کہ چون مسلمانان از صعوبت آنحال رو بہزیت نہادند ہر چند آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم ایشان را میخواند اجابت نمی نمودند غضب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم برآمد و نشان
غضبش بر آن بود کہ عرق از پیشانی ہمایوش متقاطر گشتہ۔ و بر شال مروارید بر عین مسکین او فرود دید
در آن حال نظر فرمود علی را دید۔ برابر دست خود ایستادہ فرمود کہ چو نت کہ ما برادہاں نمود ہر آگشتی
جواب داد کہ یا رسول اللہ اکفر بعد الایمان ان لی بک اسوۃ۔ و ہاں عین جمع از مخالفان متوجہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شدند فرمود اے علی مرا ازین جمع نگاہدار۔ حیدر کو از زخم تیغ آبدار
نوح مشرکان خاک را متفرق گردانید و اول زخمیکہ زد بر کافرے چنان زد کہ تا ابد برخواست
انتہی موضع الحاجتہ۔ اس عبارت نصیح سے با آواز صریح چند امور کا پتہ چلتا ہے۔ ۱۔ واقعہ
جنگ احد میں رسول خدا کے قتل کے متعلق شیطان کی ندائیں مدینہ میں پہنچی اور منتشر ہوئی۔ تو جناب
فاطمہ زہرا صلوٰۃ اللہ علیہا بمعہ جمع ستورات بنی ہاشم روتی اور پیشی ہوئیں۔ گھروں سے باہر ایسے
بندہ آواز سے نکلیں کہ ساتریں آسمان تک اون کا آواز پہنچتا تھا۔ کیا بخیاں مفتی صاحبان فاطمہ زہرا
پروردہ رضاعت نبوت و بقیہ بنی ہاشم خاندان رسالت کو آپ جتنا علم نہ تھا۔ کہ ایسی مصائب

خانہ و قیامت کا حکم کرنا

جنگ احزاب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت

جنگ میں بھانٹا کفر ہے

حضرت حمزہ کے مقررہ اور پیر رسول خدا کی دعا

عظیم میں روزناہین منع ہے۔ کیا؟ آپ یہ بتا سکتے ہیں۔ کہ رسولی نے اس واقعہ کے بعد ان مصیبتوں کو اس حرکت سے منع فرمایا۔ اسے برحالت و منافقت نہا۔

(۲) جن صحابہ کو اسی مصیبت میں رسول خدا آواز بلند صحیح صحیح کر پھارتے تھے۔ کہ میں خدا کا پیغمبر ہوں۔ مجھے چھوڑ کر کہاں بھاگے جاتے ہو۔ اور وہ نہ سنتے تھے۔ حتیٰ کہ رسول خدا ان کے اس فرار نے ایسا رنج پہنچایا۔ کہ بوجہ غضب حضور ان کا چہرہ غرق غرق ہو گیا۔ کیا ایسے صحابہ مسلمان کہلا سکتے ہیں۔ (۳) جب رسول خدا نے علی مرتضیٰ کو اپنے پہلو میں شمشیر بدست دیکھ کر متقل مزاج پایا۔ اور اُسے دریافت فرمایا۔ کہ اے علی تو کیوں باقی لوگوں کی طرح نہیں بھاگا۔ آپ نے کہا میں بعد اسلام لائیکے پھر کافر ہو جاتا۔ مفتی صاحبان فرمادیں۔ کہ جس فرار کو علی مرتضیٰ نے کفر قرار دیا۔ اگر وہ صحیح تھا۔ تو تم جگمگروں کی پیش کیوں کرتے ہو؟ اور اگر وہ صحیح نہ تھا تو رسول خدا نے کیوں سکو ستر نہ فرمایا۔ (۴) اس خطرناک وقت میں جبکہ تمام صحابہ رسول خدا کو نزعہ کفار میں چھوڑ کر محبت ہمگئے تھے۔ علی مرتضیٰ ہی کی تیغ آبدار نے باقی اسلام کی بقیہ تعلیم کے فیوضات سے اہل اسلام کو مستفیض فرمایا۔ اب میں مفتی صاحبان سے پوچھتا ہوں۔ کہ ایسے محسن اسلام کی شکر گزاری کی یہی طریقہ ہے۔ کہ ان کے غلاموں اور نام لیووں پر کفر عاید کیا جاوے۔ اس کے بعد معارج البتوت رکن چہارم باب ششم در بیان واقعات غزوہ احد فصل چہارم ہم در فضائل شہداء صفحہ ۱۲۳ میں ہے۔

چوں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بدینہ زول فرمود ادا اکثر خانہ سائے انصار آواز گریہ لہواں شنید مگر از خانہ حمزہ فرمود ولا کن حمزہ لا بواکی لہا یعنی حمزہ بیکس گریہ کنندہ نیست بعد بن معاذ را سید بن حصیر و بواقی انصار رضی اللہ عنہم اس سخن شنیدند عورات خود را گفتند کہ اول بخانہ حمزہ روند و بروئے گریہ کردہ آن گاہ بخانہ خویش آئند و بر عزیزان خویش بگریند و زنان انصار میان شام و خفتن در خانہ عم رسل صلی اللہ علیہ وسلم رفتند و تا قریب نیم شب برو بگریزند و دریں اثناء آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از خواب درآمدہ پدید کہ اس چہ آواز است یہ چوں از حقیقت حال آگاہ شد فرمود رضی اللہ عنکن و عن اولاد کن۔ اتنے موضع الحاجتہ۔

رسول خدا نے حضرت حمزہ پر رونے والوں کی کثرت قلت محسوس فرما کر تا سفا نہ بھیج میں فرمایا۔ کہ حمزہ پر کوئی رونے والا نہیں ہے۔ پس انصار نے بوجہ مصیبت سوخا آپ کے رموز و اشارات سے بخوبی واقف تھے۔ اپنی مستورات کو تاکید حکم فرمایا۔ کہ پہلے حضرت حمزہ کے گھر جا کر حضرت

حزہ کا ماتم بپاکرو۔ پھر اپنے عزیزوں کا ماتم کرو۔ پس ازواج انصار و درمیان شام نجف سے
 بیکر نصف شب تک حضرت حمزہ کا ماتم کرتی رہیں۔ جب رسول خدا کو اس واقعہ کا علم ہوا۔ تو آپ نے
 انہیں دعا دی اور فرمایا کہ خدا تم سے راضی ہو۔ اور تمہاری نسل سے راضی ہو۔ پس مفتی صاحبان
 رسول خدا کے اس طرز عمل سے بے بہرہ ہو چکی وجہ سے عامہ مسلمین کو گمراہ نہ کیجئے۔ اور رسول خدا
 حکیم تھے۔ اور فعل حکیم حکمت سے خالی نہیں ہوتا۔ پس شہیدان راہ خدا پر نوحہ و مرثیہ پڑھنے کی حکمت
 الحارثیہ نور صبر صفحہ ۳۲۴ میں یوں مرقوم ہے۔ مروی یونس بن یعقوب عن الصادق
 انہ قال قال لی ابا جعفر فرق مالی کذا و کذا علی نوادب یند بنی عشت و سنان
 بمنی ایام منہ قال الا صحاب رضی اللہ عنہم والمراد بذلک تبنیہ الناس علی
 فضائلہما و اطہارہما۔ لیقتدوا بہما و تعلم ما کان علیہما اهل البیت لبقی
 آثارہم ترجیہ فرمایا امام محمد باقر علیہ السلام نے اپنے بیٹے امام جعفر صادق علیہ السلام کو
 کہ دس سال میرے اس قدر مال کو بطور اجرت دیکر ایام حج میں مبنی کے مقام پر نوحہ کرنا۔ ان لوگوں سے
 میرا ماتم قائم کرنا۔ فرمایا صحابہ رضی اللہ عنہ نے کہ مطلب اس وصیت سے حضرت کا یہ تھا کہ مخلوق
 خدا خاندان رسالت کی جلالت و عظمت سے متنبہ ہو کر اذکی پیروی کریں۔ اوصان کے علوم
 آسمانی کی تدوین و حفاظت کرنے کے علاوہ ان کی اعمال کی تہی کر کے حدود اسلام کی نگہداشت
 کریں۔ اور اسی مطلب کیلئے رسول خدا نے حضرت حمزہ کی شجاعت و معاونت اسلام کی صفت کو
 بذریعہ ماتم شہر کرایا۔ تاکہ آئندہ جھگڑے بھی شاید اس عظمت و یادگار کی تئار میں ثابت قدم
 رہیں۔

تنبیہ سفیہ !

مفتی نے جواب نمبر ۲ میں در حدیث سے متناہک ہو کر شیعوہ کے لئے شفاعت مصطفوی کو ثابت
 کیا ہے۔ (۱) من قال لا الہ الا ہم مات علیہ دخل الجنة یعنی جس نے لا الہ الا ہم کہا اور اس عقیدہ
 پر مر گیا بہشت میں داخل ہوا۔ (۲) فھی فائدت النشأ واللہ تعالیٰ من بات من امتی
 لا یشک باللہ شیخا مرہا مسلم یعنی شفاعت محمدی پہنچے گی۔ ہر اس شخص کو امت آخرت
 سے جس نے اپنی زندگی میں خدا کی تائید کسی چیز کو شریک نہ کیا ہو۔ اور تمام اشتہار میں یہی ایک واقعہ
 صحیحہ باعجاز خاندان رسالت مفتی کی قلم سے صادر ہوا ہے۔ جس نے مفتی اور ان کے معاونین
 کی تمام مکاری عیاری کو طشت از بام کر کے صداقت و حقانیت شیعہ کو ظاہر کر دیا ہے۔ اور اس
 اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ مفتی محمد اسحاق صاحب نے تعزیہ کو غیر ذی روح کی تصویر قرار دیکر بے

جاس عزا کا قیدیہ

معبود قرار دینے شیعوں کے تعزیه کو ممانعت تعزیه کا فتویٰ دیا ہے لیکن اس دعویٰ کی دلیل ہمیش نہیں
فرمائی۔ بلکہ محض اول من قاس کی تقلید سے کام لیا ہے۔ اور ایسا ہی اندھے دہندہ قاضی عبداللہ
صاحب نے آئمہ اہم شرکاء شرعاً من الدین مالم یأذن بہ اللہ سے متدل ہو کر بغیر کسی دلیل کے
شیعوں کو مشرک قرار دیا ہے۔ پس اگر مفتی صاحبان اپنے اس خیال میں صادق اور راسخ ہوتے تو احادیث
مذہبہ بالاسے شیعوں کو مستثنیٰ کرتے۔ کیونکہ ان احادیث کا مصداق مشرک نہیں ہو سکتا پس ان شیعوں
کو ان احادیث سے مستثنیٰ نہ کرنا۔ بلکہ ان احادیث کا شیعوں کو مصداق قرار دینا شیعوں کی سہائی۔ اور
انکی انفرادی پرستش ہے۔ علاوہ اس کے حدیث ابن ماجہ بھی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم عن المرائی سے متدل ہو کر مرثیہ خوانی کی ممانعت کرنا۔ اور پھر سوال سویم کے جواب
کے ذیل میں ہے

صبت علی مصائب لو انھا ! صبت علی الایام صرن لیا لیا

مرثیہ خاتون قیامت کو پڑھنے کی اجادت دنیا اس مر پر دلالت کرتا ہے۔ کہ حدیث ابن ماجہ
بنی امیہ شجرہ ملعونہ کے متقلدین و تقلدین کی تراشی ہوئی ہے۔ اور اسی طرح تمہاری حدیث
مشہورہ من نزار قبراً بلا مقبور فہو ملعون۔ ہمارے حضرت رسان نہیں ہے۔ بلکہ
مفید ہے۔ کیونکہ ہم تعزیه کو قبر حسین سمجھ کر اسکی تعظیم نہیں کرتے۔ بلکہ تعزیه کو شعائر خدا و یادگار
سید الشہداء سمجھ کر اس کی عزت کرتے ہیں۔ البتہ یہ حدیث بنی امیہ ملعونہ کے متقلدین کو مدیہ
کرتی ہے۔ جو بنی طواغیت ظلمت کو لغت سے مستثنیٰ کرنے کی وجہ سے شیطان کو بھی ملعون کہنے
کی اجازت نہیں دیتے۔ کیونکہ اس حدیث کا مفاد یہ ہے۔ کہ رسول خدا مرتبیں کبار بلکہ صفائے
کو بھی تہدید ملعون کہہ دیتے تھے۔ فانہم تدبر مال خوب یاد آیا۔ تعزیه و علم و ذوا بنجہ شعائر
خدا ہیں۔ اور شعائر خدا کی تعظیم منصوص من اللہ ہے۔ خدا فرماتا ہے۔ ومن یعظم شعائر اللہ
فانہما من تقوی القلوب پارہ ۱۰ رکوع ۱۰ یعنی جو کوئی تعظیم کرتا ہے۔ خدا کی نشانیوں کی پس
تحقیق یہ تعظیم پر ہیزگاروں کا کام ہے۔ اب خدا کی نشانیوں کی تفصیل سنئے جسکی تعظیم پر ہیزگاری
کے نشانات میں سے ہے۔ والبدان جعلناھا لکم من شعائر اللہ پارہ ۱۰ رکوع ۱۱۔
اور کیا ہم نے تمہارے لیے نشانیوں خدا سے اونٹوں قربانی کو جن کے گلے میں عربی جو تہ یا چھال
درخت معلق ہو۔ جیسا کہ سورہ بایدہ کی ابتداء میں مذکور ہے۔ دیکھئے خداوند عالم نے قربانی کے اونٹ
کو جس کے گلے میں عربی جو تہ یا چھال درخت بویثیت نشانی قربانی ہو۔ اپنے شعائے سے شمار کیا

تعزیه و ذوا بنجہ شعائر خدا ہیں۔

ہے۔ اور اپنے شاعر کی تعظیم کو پرہیزگاری کا نشان قرار دیا ہے۔ کوئی عقلمند تعظیم اونٹ کو بحیثیت
مطلقہ قبول کرنے کیلئے تیار نہیں ہو سکتا لیکن جب اس اونٹ قربانی کے منوب ایہ حضرت اسماعیل ذبح
اللہ جگر گوشہ ابراہیم خلیل اللہ کو منظر رکھا جاوے۔ تو فوراً ہر با بصیرت اس نسبت کے لحاظ سے اس
اونٹ کی تعظیم کیلئے گروں تسلیم خم کرنے کے لئے تیار ہو جاتا ہے۔ کیا مذہب اسلام میں شہید راہ
خدا اللہ ابن اللہام حضرت حسین علیہ السلام فرزند حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام کی حضرت اسماعیل جتنی
وقت نہیں۔ کہ ان کی یادگار منوب ایہ تعزیہ کو شاعر خدا سے سمجھنا اس کی تعظیم کی جاوے۔ اس موقع
پر بعض اموی اہل سنت مفسرین تعظیم شاعر خدا کے معنی حیوان قربانی کی جسامت و عظمت خلقی بتا کر مخلوق
خدا کو گمراہ کرتے ہیں۔ اس لئے کہ اگر تعظیم شاعر سے خدا کا مطلب جسامت ظاہری و عظمت مہکلی
ہو۔ تو قول باری تعالیٰ الصفا والمروۃ من شعائر اللہ پارہ ۲ رکوع ۱ میں یہ معنی کس طرح
مراد لیا سکتا ہے۔ کیونکہ صفا و مروۃ دونوں پہاڑ ہیں۔ اونکی جسامت کی ترقی و زیادتی کسی شخص کے
امکان میں نہیں۔ پس معلوم ہوا کہ تعظیم کے معنی ومن یعظم شعائر اللہ میں وہی ہیں۔ جو ہم
نے لکھے ہیں۔ نے الجملہ ہر ذی الطبع اس امر کو سمجھ سکتا ہے۔ کہ صفا و مروۃ کی تعظیم کا حکم من جانر اللہ
محض بمرکت قدم مہینت لزوم حضرت ابراہیم و حضرت اسماعیل ذبح اللہ ہے۔ ورنہ نفس لامر میں
صفا و مروۃ بھی اور پہاڑوں کی طرح پہاڑی ہیں۔ ایسا ہی تعزیہ امام حسین کی حقیقت واقعہ کا غذا
وغیرہ ایسی اشیاء سے ہے۔ جو بلحاظ اہلیت قابل عظمت نہ تھی لیکن نسبت حسینی نے اسے واجب
التعظیم بنا دیا۔ جن لوگوں کے دل میں حضرت امام حسین کی محبت و عظمت ہے۔ اور تعزیہ کو واجب التعظیم
سمجھتے ہیں۔ اور جن لوگوں کے بزرگوں نے خود حسین علیہ السلام کو واجب القتل سمجھا وہ تعزیہ کی
مخالفت میں معذور ہیں۔ علاوہ اس کے قرآن مجید بحیثیت مضامین تین اقسام پر منقسم ہے۔
احکام۔ توحید۔ تذکرہ۔ قسم ثالث یعنی تذکرہ مشتمل ہے۔ حالات انبیاء و مقابلین انبیاء پر جیسا کہ
قصہ حضرت آدم۔ و ابلیس۔ و قصہ حضرت موسیٰ و فرعون و قصہ حضرت ابراہیم خلیل و نمرود وغیرہ جو
روزمرہ اہل اسلام قرآن مجید میں بغرض ترہیب و ترغیب پڑھ کر اس کے نیکیوں کی تاسی اور
بدوں کی مخالفت کا سبق لیتے ہیں۔ اباحت تذکرہ حالات امام حسین علیہ السلام کیلئے مخصوصاً
و تذکرہ حالات بقیہ ائمہ معصومین علیہم السلام کیلئے عموماً اہل ایمان معتقدین قرآن کیلئے بہت بڑی
دلیل ہے۔ پس اگر بنی امیہ فراعنہ امت محمدی کے ہواخوان حسین موسائی۔ امت محمدی کے
حالات کا اظہار بغرض تشریب بزرگان خود ثالث قرآن کو منسوخ قرار دیکر حرام کرتے ہیں تو کیا ہوا

خاتمین میں ذکر مصائب حسین حرام ہے۔

۱۔ شبیرہ گوئل آفتاب خواہد + رفت بازار آفتاب نہ کاہد قول محمد احق صاحب ایام
محرم الحرام میں شہادت نامہ پڑھنا مجمع عام میں اور حالات سید الشہداء علیہ السلام بیان کرنا۔
جیسا کہ پنجاب ہندوستان میں ہوا ہے۔ کیونکہ حضرت غوث پاک و امام غزالی عینہ العابدین
و احیار العلوم میں اس امر کو حرام و مکروہ و اشعار و نض سے فرماتے ہیں۔ مثل شاعرہ صحابہ
رضوان اللہ علیہم اجمعین کے جو ادبی شیعہ جن حضرات کے پیشوا قرآن مجید میں بخوبی غلطیوں
کے قائل ہیں۔ انکی لفظی و عبارتی غلطیوں کا تعاقب بیغایدہ سمجھ کر ہم نہیں کرتے۔ ورنہ عبارت
مندرجہ بالا مخاطب میں لفظ اشعار بجائے شاعر اور لفظ مثل بجائے بوجہ کے انکی حماقت و وقاحت
کا بختہ نشان ہے۔ بہر حال ہمارے مخاطب کے امام غزالی کا فتویٰ مثل برحمت مصائب امام
حسن و حسین علیہما السلام کتاب صواعق محرقة ابن حجر مکی مطبوعہ مصر کے صفحہ ۳۳۲ سطر ۲ میں یوں
مرقوم ہے جبکی طرف مخاطب نے اشارہ فرمایا ہے۔ قال الفواعلی وغیرہ و یحرم علی
الواعظ وغیرہ روایتہ مقتل الحسن و الحسین و حکایاتہ و ماجری بین الصحابۃ
من التشاجر و التخاصم فانہ یمحی علی بعض الصحابۃ و الطعن فیہم
ترجمہ لکھا غزالی وغیرہ علمائے حرام ہے واعظ پر بیان کرنا روایات شہادت امام حسن و
حسین علیہما السلام کو اور ایسا ہی حرام ہے واعظ پر صحابہ کی باہمی مخالفت و مشاجرت کی حکایت
کا بیان کرنا اس لیے کہ ایسی روایات و حکایات کا بیان و اظہار بعض صحابہ پر برا بھلا کہتا
ہے۔ گویا مفتی اپنے اس فتویٰ میں اپنے ہم مشربوں سے اس امر کا اظہار کرتے ہیں کہ امام
حسن و حسین کے قاتل صحابہ تھے۔ اگر تم حسین کی شہادت کے واقعات نشر و شہر کرو گے
تو تمہارے مصنوعی ارباب من دون اللہ کا سب بول کھل جاوے گا۔ اور درحقیقت یہ سچ
ہے۔ کیونکہ امام حسن کو معاویہ نے زہر دلا کر قتل کیا۔ جیسا کہ کتاب استیعاب فی معرفۃ الصحاب
علامہ عبد البر ترجمہ امام حسن علیہ السلام میں لکھا ہوا ہے۔ الحسن بن علی سمعہ جعدہ
بنت الاشعث بن قیس الکندی وقالت طایفتہ کان ذالک بتدلیس معاویہ
ایہا فی ذالک یعنی امام حسن علیہ السلام کو انکی زوجہ جعدہ نے معاویہ کی سازش سے
زہر پلویا۔ اگر ابن عبد البر کو اس روایت کی صحت میں کچھ شک ہوتا۔ تو اس پر جرح کرنا بھی
محققین کا قاعدہ ہے۔ زیادہ وضاحت کی ضرورت ہو تو روشن الاخیار المنتخب من بیہ
صفحہ ۲۵۰ سطر ۵ میں ہے۔ لما بلغ معاویہ موت الحسن بن علی رضی اللہ عنہما

سجد و سجد من حولہ قد دخل علیہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فقال لہ یا
ابن عباس امانات ابو محمد قال نعم رحمہ اللہ وبلغنی سجدک واللہ یا
ابن الکلبہ لا کبار لا یسد حسدک ایاہ حضرتک ولا یزید انقصاء
اجلہ فی عمرک جب خبر موت امام حسن علیہ السلام معاویہ کو پہنچی۔ معاویہ اور اس کے حاشیہ
نشینوں نے سجدہ شکر کیا۔ پھر داخل ہوئے معاویہ پر حضرت عبد اللہ بن عباس۔ تو انکو معاویہ
نے کہا۔ اے ابن عباس کیا امام حسن فوت ہو گئے ہیں۔ فرمایا حضرت ابن عباس نے ہاں آپ
فوت ہو گئے ہیں۔ اور مجھے تیر سجدہ شکر کی خبر اس خوشی پر پہنچی ہے۔ بخدا اے فرزند ہند
بلکہ خوار عم پیغمبر ترا حد ساقہ حسن بخت کے تیری قبر کے گڑبے کو پر نہیں کر سکتا۔ اور ان کی
فوتیگی تیری عمر میں زیادتی نہیں کر سکتی۔ نے اجماع جعدہ دختر ام فروہ ہمیشہ حضرت ابوبکر
بھی بی بی عائشہ کی طرح بڑی بہادر تھیں۔ جنہوں نے امام حسن علیہ السلام کو زہر پلانے کے عوض
میں دس ہزار اشرفی اور دس مربع زمین کوفہ کے رقبہ میں معاویہ سے انعام حاصل کیا۔ روکیو
مناقب شہر آشوب جلد چہارم صفحہ ۵۸) ناظرین کو یہ خیال نہ کرنا چاہیے۔ کہ معاویہ صرف
علی مرتضیٰ اور انکی اولاد کا دشمن تھا۔ بلکہ معاویہ نفس سالت کا مشرک تھا۔ چنانچہ ابن ابی الحدید نے
شرح بیج البلاغہ جزو دہم صفحہ ۵۳ میں لکھا ہے۔ ان معویۃ سمع المؤذن یقول
اشھدان لا الہ الا اللہ فقال اشھد ان محمد رسول اللہ فقال اللہ یا ابن عبد اللہ
لقد کنت عالی الرستہ ما رضیت لنفسک الا ان یقرن اسمک باسم رب
العالمین۔ انتہی۔ ترجمہ معاویہ نے مؤذن سے شہادت حدائیت کے بعد جب شہادت
رسالت کو سنا۔ تو معاویہ کہنے لگا۔ بخدا آ ابن عبد اللہ تو بڑا عالی ہمت تھا۔ نہیں پسند کیا تو نے
اپنے لیے مگر خدا کے نام سے اپنا نام ملا ہی دیا۔ اور یہ عقاید معاویہ نے اپنے باپ ابوسفیان
سے اخذ کئے ہیں۔ جیسا کہ ابن ابی الحدید نے شرح بیج البلاغہ جزو دہم صفحہ ۲۸۶ سطر ۳
میں لکھا ہے۔ قال الشعبي فلما دخل عثمان ورجاہ دخل الیہ بنو امیۃ حتی مثلت
بہم الدار ثم اخلقوها علیہم فقال ابوسفیان بن حرب عندکم احد من
غیرکم قالوا لا قال یا بنی امیۃ تلقفوها تلقف الکوة فالذی یحلف بہ
ابوسفیان ما من عذاب ولا حساب ولا جنة ولا نار ولا بعث ولا قیامۃ
ترجمہ کہا امام شعبی نے عثمان اپنے خلیفہ مقرر ہونے کے بعد جب اپنے دولت خانہ میں آیا پس

معاویہ کا امام حسن کی وفات کے بعد پہلے حکمران

معاویہ منکر رسالت تھا۔

شیخ عیدان علی دان ۶۵

جمعہ ملو
حضرت ع
جو بی زاد ہیں

ابوسفیان بنکرا سلام تھا۔

امام حسن کی زبان معافیہ کے مطابق۔

اون کے بعد بنی امیہ بھی ان کے گھر میں سجدہ جمع ہوئے۔ کہ وہ گھربنی امیہ سے بھر گیا۔ پھر انہوں نے اس حویلی کا صغادہ بند کر دیا۔ پھر ابوسفیان والد معاویہ نے کہا کہ کیا تم میں بنی امیہ کے سوار کوئی اور بھی ہے۔ کہا حاضرین نے نہیں۔ کہا ابوسفیان اسے بنو امیہ گہا دشمن خلافت کو شل گھمانے لیند کے پس قسمیہ ابوسفیان کہتا ہے۔ نہ کوئی عذاب ہے۔ نہ عذاب نہ بہشت ہے۔ نہ دوزخ۔ نہ مرنے کے بعد زندہ ہونا۔ نہ قیامت یہ سب مور لغو اور بیہودہ ہیں۔

اسی فرقہ کی تعریف میں مستطرف جلد اول صفحہ ۱۸۱ میں مرقوم ہے۔ لما قدم معاویہ المدینۃ صعد المنبر فخطب و قال من ابن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقام الحسن فحمل اللہ و اثنی علیہ ثم قال ان اللہ عز وجل لم یبعث بعثا الا جعل اللہ لہ عدوا من البحرین فانما ابن علی و انت ابن صخر و امک ہند و امی فاطمہ و جدتک قلیتہ و جدتی خدیجہ فلعن اللہ الا مناحسبا و اخملنا ذکرا و اعطینا کفرا و اشدنا نفاقا فصاح اهل المسجد آیین آیین فقطع معاویہ و دخل منزلا۔ ترجمہ معاویہ مدینہ میں آیا بنبر پر چڑھا۔ اور خطبہ پڑھا۔ اور کہا علی مرتضیٰ کا بیٹا کون ہے پس حسن مجتبیٰ کھڑے ہوئے۔ اور پس حمد خدا و تعریف الہ کے بعد فرمایا۔ انہوں نے خداوند عالم نے کوئی پیغمبر مبعوث نہیں فرمایا۔ لیکن اس کے مقابلہ میں گنہگاروں کا ایک دشمن اوس پیغمبر کے لئے بنایا۔ پس ہوں میں فرزند حیدر کرار اور تو ہے فرزند شک فخر۔ تیری ماں ہند جگر غوار ثم پیغمبر میری ماں فاطمہ نخت جگر پیغمبر۔ تیری دادی قیلہ نشانہ دار۔ میری دادی خدیجہ زوجہ رئیس النجار پس لعنت کرے۔ خدا اس پر جو ہم سب میں سبت ہے۔ برو شرافت اور گنام ہے برو ذکر اور بزرگ ہے برو کفر اور شدید ہے برو نفاق۔ پس حاضرین سجدہ نے چلا چلا کر آمین آمین کہا۔ اور معاویہ قبل از اتمام خطبہ اٹھ کر گھر چلا گیا۔ اس روایت کے ترجمہ میں معاویہ کی دادی کی صفت میں جو میں نے نشانہ دار کا کلمہ اضافہ کیا ہے۔ اس کی دلیل سنئے۔ ابن ابی الحدید شرح نہج البلاغہ جزو دوم صفحہ ۹۰ میں لکھتے ہیں۔ فلما ارتحل عن امیر المومنین اتا معاویہ فنصب لہ کراسیہ و اجلس جلسائہ حولہ فلما ورد علیہ امر بمائتۃ الف فقبضہا ثم غدا علیہ یوما بعد ذالک و بعد وفاة امیر المومنین و تبعہ الحسن لمعویہ و جلسا معویہ حولہ فقال یا ابایزید اخبرنی عن عسکری و عسکراخیاک فقد وردت حلیمہا قال اخبرک مرہت واللہ بعسکراخی فانما لیل کلیل ترسل

وہاں کنہار رسول اللہ لیس فی القوم ما ریت الا مصلیا ولا سمعت
الا قاریا ومرت بعسکرت فاستقبلنی قوم من المنافقین ممن نفری رسول اللہ
لیلۃ العقبۃ ثم قال من هذا عن یمینک یا معویۃ قال هذا عمرو بن العاص
قال هذا الذی اختصم فیہ ستۃ نفر فغلب علیہ جزام قریش فمن الآخر
قال الضحاک بن قیس الفہری قال اما واللہ لقد کان ابوہ جید الاخذ لخب
القیوس فمن هذا الآخر قال ابو موسیٰ الاشعری قال هذا ابن السراقۃ فلما

لہ لمبی ڈاڑھی لمبی ڈاڑھی والوں کو بعض کتابوں میں بوک بکرے کیساتھ مشابہت دگئی ہے۔ اور بعض کتابوں میں
نسبت بیوقوفی و کم عقلی کی چنانچہ حیوۃ النبیون جلد اول صفحہ ۳۴۱ سطر ۲۰ تحت میں میں بحوالہ تہذیب الکمال منقول ہے کہ عبد العزیز
بن منیب قرشی کی ڈاڑھی لمبی تھی۔ اس کی طرف علی بن حجر سعدی دیکھا اور کہا کہ تم لمبی ڈاڑھی کی وجہ سے سخت منصب تضار
نہیں ہو۔ اگر ایسا ہوتا۔ تو بوک بکرار چھپا ا قاضی عادل قرار پاتا۔ اور قوما میں لکھا ہوا ہے کہ تم لمبی ڈاڑھی پر غرور
مات کرو۔ کیونکہ بوک بکرے میں بھی یہ وصف موجود ہے۔ اور مستطرت جلد اول صفحہ ۲۲ سطر ۱ میں ہے۔ اور استدلال کیا جاتا
ہے۔ بیوقوفی پر بحیثیت صورت ساتھ لمبی ڈاڑھی کے۔ اس واسطے کہ خارج ہوتی ہے۔ ڈاڑھی دماغ سے پس لمبی ڈاڑھی
حد سے لمبی ہو۔ دماغ اس کا کم ہوتا ہے۔ اور عین دماغ کم ہو۔ اس کی عقل کم ہوتی ہے۔ اور جس کی عقل کم ہو۔ وہ احمق اور
بیوقوف کہلاتا ہے۔ اور ابن ابی الحدید شرح نہج البلاغہ جلد ۸ صفحہ ۲۸۱ سطر ۱ میں ہے ہشام بن عبد اللہ نے لکھا اپنے
مصاحبوں کا کہ کسی شخص کی بیوقوفی چار باتوں سے معلوم ہو سکتی ہے۔ (۱) ڈاڑھی کی لمبائی سے (۲) شناعت کثیت سے (۳)
نقش انگوٹھی سے (۴) کثرت حرص سے پس داخل ہوا ان پر ایک لمبی ڈاڑھی والا پس کہا ہشام نے پس شخص صفات چہا لانا
حق میں سے ایک کا حامل ہے پس اس میں تین صفات ثلاثہ حماقت تلاش کرو۔ کہا حاضرین نے اس لمبی ڈاڑھی والے جناب کی کیفیت
کہا اس نے ابوالیاقوت پھر انہوں نے اسے نقش انگوٹھی کا دریافت کیا پس وہ جاؤ اعلیٰ قمیصہ بد م کلاب تھا پس اس
لمبی ڈاڑھی والے سے انہوں نے دریافت کیا کہ کوئی غذا آپ کو مرغوب ہے۔ کہا اس نے کہ دروغ زبیر کے ہمراہ کہا
ہشام نے یہ شخص کامل بیوقوف ہے۔ المختصر۔

لمبی ڈاڑھی ایسی بڑی بلا ہے۔ جس کی وجہ سے ام المومنین بی بی عائشہ صدیقہ نے اپنے ایک پیارے بیٹے کو نیش بھری
رجو لمبی ڈاڑھی والا تھا اسے مشابہت دی۔ پس اسے دوستانہ ان خاندان رسالت لمبی ڈاڑھی والوں سے بچو۔ اور ان
کے اشتہادوں اور فتوؤں کی پر راہ مت کرو۔ کیونکہ یہ لوگ اپنی بیوقوفی کی وجہ سے ان امور میں مرفیع قلم

موسم انبی و اہل بیت سے بچو

رُئی معاویہ اُنہ قد اغضب جلساً لہ علم اُنہ استخیر عن نفسه قال فیک
 واحب ان یسأل لیقول فیک ما یعلمہ من السوء فیل هب بذلک غضب
 جلساً لہ قال یا ابایزید فما تقول فی قال دعنی من هذا قال لتقولن قال
 اترفت حمائمہ قال د من حمائمہ یا ابایزید قال قد اخبرتک ثم قام فضی
 لارسل معاویہ الی النساء فلما عاہ فقال من حمائمہ قال ولی الا مان قال نعم
 قال حمائمہ جاتک ام ابی سفیان کانت بلیاً فی الجاهلیۃ صاحبة مرائیۃ
 فقال معاویہ لجلسائہ قد ساء یشکم وزدت علیکم فلا تغضبوا ترجمہ عقیل بن ابویس
 علی مرتضیٰ اسے شکر رنجی کیوجہ سے نصرت ہو کر معاویہ کے پاس آیا۔ اس نے ان کے لئے کریا
 منگو کر اپنے مصاحبوں کو ان کے ارد گرد بٹھایا۔ اور حضرت عقیل کے لئے معاویہ نے ایک لاکھ دھم
 دینے کا حکم دیا۔ پھر حضرت عقیل نے انکو وصول فرمایا۔ پھر حضرت عقیل اس واقعہ کے بعد جبکہ
 امیر المومنین فوت ہو چکے تھے۔ بعد صلح امام حسن علیہ السلام کے ساتھ معاویہ کے ایک روز معاویہ
 کے پاس ایسے موقع پر تشریف لائے کہ مصاحبین معاویہ اس کے پاس بیٹھے ہوئے تھے۔
 پس کہا معاویہ نے اے عقیل بیان کیجئے۔ مجھ پر حالات میرے شکر کے اور اپنے برادر علی مرتضیٰ کے
 شکر کے۔ کیونکہ آپ نے دونوں کا لحاظ فرمایا ہے۔ فرمایا عقیل نے سنیے۔ میں نے عبور کیا شکر
 علی مرتضیٰ پس رات اس شکر کی مثل رات رسول خدا کی اور دن اس شکر کا مثل دن رسول خدا کے
 ہوتا تھا۔ میں نے اُس شکر میں کیونہیں دیکھا۔ مگر نماز یا قرآن پڑھتے۔ اور عبور کیا میں نے
 تیرے شکر میں۔ پس دیکھا اُس گروہ میں اُن منافقین کو جنہوں نے عقبہ کی رات کو رسول خدا کی
 انٹنی کو بٹھکا یا تھا۔ ہم نہ حضرت عقیل نابینا تھے۔ اس لئے انہوں نے معاویہ سے دریافت کیا
 کہ تیری وہی طرف کون ہے۔ کہا معاویہ نے یہ مرد بن العاص ہے۔ کہا حضرت عقیل نے
 یہ وہ شخص ہے۔ جسکو بیٹا بنانے کی وجہ سے چھ شخصوں نے آپس میں تازعہ کیا پس غالب ہوا
 اس دعویٰ میں وہ شخص جو قصاب قریش تھا۔ پس دریافت کیا حضرت عقیل نے اور کون ہے۔
 کہا معاویہ نے ضحاک بیٹا قیس نہری کا۔ فرمایا حضرت عقیل نے اس کا باپ بوک بکروں کو بھی
 کرنے میں ماہر تھا۔ پھر پوچھا حضرت عقیل نے اور کون ہے۔ کہا معاویہ نے ابو موسیٰ اشعری ہے
 فرمایا حضرت عقیل نے یہ بیٹا ہے سراقہ کا (یعنی حرام زادہ ہے) پس جب معلوم کیا معاویہ نے کہ
 عقیل نے میرے مصاحبوں کو آزدہ کیا ہے۔ تو اس نے مناسب سمجھا کہ حضرت عقیل سے کوئی

مرقع حاصل کی بابت کے پھر آدمی مدعی ہے۔

اپنا ذاتی عیب ظاہر کرائے۔ تاکہ اس کے مصاحبوں کا دل خوش ہو جائے۔ اس لئے معاویہ نے حضرت عقیل سے دریافت کیا کہ میری بابت آپ کیا فرماتے ہیں۔ فرمایا حضرت عقیل نے اس کے بچے معاف رکھیے۔ کہا معاویہ نے یہ آپ کو ضرور کہنا پڑیگا۔ فرمایا حضرت عقیل نے حمامہ کو پہچانتے ہو۔ کہا معاویہ نے کون حمامہ کہا حضرت عقیل نے میں تم سے جو کہنا تھا۔ کہہ چکا۔ پھر حضرت عقیل اٹھ کر چلے گئے۔ پس معاویہ نے قاصد بھیج کر کسی عالم علم نسب کو بلوایا اور اس سے دریافت کیا کہ حمامہ کون تھی۔ کہا اس نے میرے لئے امن ہے۔ کہا معاویہ نے ہاں۔ کہا اس نے حمامہ تیری دادی ابوسفیان کی ماں نشاندار زانیہ تھی۔ پس کہا معاویہ نے اپنے مصاحبوں میں بھی تم سے مساوی بلکہ بڑھ گیا ہوں۔ پس تم ناخوش نہ ہو۔ اور مستطرف جلد اول صفحہ ۸۲ میں مرقوم ہے۔ دخل شریک بن الاعور علی معاویۃ و کان دمیاً فقال لا معاویۃ انک لد میم و اجیل خیر من الد میم و انک لشریک و ما للہ من شریک و ان اباک لاعور و الصحیح خیر من الاعور فکیف سددت قومک فقال لا انک معاویۃ و ما معاویۃ الا کلبۃ عوت فاستعوت الکلاب و انک لا بن صخر و السہل خیر من الصخر و انک لا بن حرب و السلم خیر من الحرب و انک لا بن ایلۃ و ما ایلۃ الا امتہ صخر فکیف صرت امیر المومنین ترجمہ داخل ہوا شریک بن اعور معاویہ پر اور تھا وہ کریمہ المنظر پس کہا اس کو معاویہ نے تو کریمہ المنظر ہے۔ اور کریمہ المنظر سے خوش منظر اچھا ہوتا ہے۔ اور تحقیق تو شریک ہے۔ اور خدا کا کوئی شریک نہیں ہے۔ اور تیرا باپ اعور ہے۔ اور صحیح اعور سے اچھا ہوتا ہے۔ پس تو کس طرح اپنی قوم میں سردار ہو گیا ہے۔ پس کہا شریک نے معاویہ کو تو معاویہ ہے۔ اور معاویہ اس کتیا کا نام ہے۔ جو حالت بہار میں اپنے پیچھے کتوں کو جمع کرتی ہے۔ اور تو بیٹا ہے۔ صخر کا اور سہل صخر سے بہتر ہوتا ہے۔ اور تو بیٹا ہے حرب کا اور صلح حرب سے بہتر ہوتی ہے۔ اور تو بیٹا ہے امیہ کا اور وہ تصغیر ہے امتہ (لونڈی) کی۔ پس تو کیونکر امیر المومنین ہو گیا ہے۔ اور مستطرف جلد اول صفحہ ۸۶ میں ہے۔ معاویہ کے پاس لوگ جمع ہوئے۔ اور خطیب بفرص ترغیب بیعت یزید کھڑے ہو گئے۔ لوگوں کو یہ بات ناگوار معلوم ہوئی۔ پس یزید بن مفسع خطیب غلبہ پر مٹنے کیلئے تنگی تلوار ہاتھ میں لیکر۔۔۔ کھڑا ہوا۔ اور معاویہ

معاویہ کی دادی حمامہ

معاویہ کتیا کا نام ہے

معاویہ کا یزید کو زبردستی بیعت دینا

کیطرف اشارہ کر کے کہتے تھے۔ یہ ہیں امیر المومنین اگر یہ مرجائیں تو پھر یہ ہیں امیر المومنین
 اور یہ کیطرف اشارہ کیا ہیں جو کوئی اس کو قبول نہ کرے۔ تو یہ ہے۔ اور لخواہ کیطرف
 اشارہ کیا ہیں معاویہ اس کو کہا تو سردار ہے خطیبوں المختصر اس امیر البغاة نے بزور شمشیر
 یزید عتیدہ کو اپنا جانشین کر کے امام حسین علیہ السلام کو قتل کر کے انکی حرم سرا کو درجہ ثاویری میر
 الفساق کے ہر لفظ مصاحبت کی آڑ میں تیرہ سو سال سے ذکر مصائب حسین کو تشریف لے گئے
 حرام اور منع کرتے چلے آتے ہیں۔ لہذا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کی تعریف لکھکر
 انکو متعلق آیات قرآنیہ ہدیہ ناظرین کرتا ہوں۔

تاریخ فرشتہ فارسی مطبوعہ نو لکھنؤ جلد اول صفحہ ۷۳ میں مرقوم ہے کہ چون سلطان محمود
 بخراسان رفت خواست کہ زیارت شیخ ابوالحسن خرقانی کند اما بخاطرش گذشت کہ من
 از خانہ خود بعزم زیارت نیامده ام و اما سال بر عزم مصاحب خراسان آمده ام بطیفیل آل
 کار و دوستان خدا را زیارت کردن شرط ادب نباشد در آل سال از خراسان بازگشت و
 بہندوستان رفت و انجا برگشتہ بغزنین آمد و احرام زیارت شیخ بستہ روانہ خرقان گشت
 چوں بخرقان رسید کس فرستادہ بشیخ پیغام داد کہ سلطان بر آ تو از غزنین بخرقان آمدہ است
 اگر تو نیز از خانقاہ بقصد دیدن او بہار گاہ آئی۔ دور نخواہد بود۔ و رسول گفت اگر شیخ ازیں
 معنیہ آبا کند ایں آئیہ کریمہ بر آ بخواں۔ یا ایہا الذین آمنوا اطیعوا اللہ و اطیعوا
 الرسول و اولی الامر منکم رسول پیغامے کہ داشت بشیخ بگذا رانید چوں ابا کرد ایں آیت
 را بخواند شیخ گفت معذہ و در و زخم و گم کہ در اطیعوا اللہ چنان مستغرقم کہ از اطیعوا الرسول خجالت
 مے برم و با و لی الامر شکم نے پروازم۔ رسول سلطان باز نمود و سلطان رقت نموده گفت برخیزید
 کہ ایں نہ آل مروست کہ مان بردہ ایم پس جامہ خویش بایاز پوشانید و وہ کنیزک جامہ فلامانہ
 وہ بر کردہ خوب بجا آید بایستاد و انتھائے روسے بصومعہ شیخ بہاد چوں ہمہ از وہ صومعہ درآمد سلام
 کردند شیخ جواب داد اما برنخواست پس سئے سلطان محمود کرد و در ایاز شکریت محمود گفت سلطان
 را برنخواستی و عظیم نمودی ایہا ایں ہمہ دام است شیخ گفت جملہ دام است اما غش او نیستاں
 پیش آئی کہ پیشیت داشتہ اند سلطان محمود بنشت و گفت مرا سخنی بگوی گفت نامحرم را
 بیرون از دست سلطان اشارت کرد تا کنیزکاں بیرون رفتند بعد گفت مرا از بایزید کجائی
 بگوئی۔ شیخ گفت بایزید چنین گفتہ است کہ ہر کہ مرادید از رقم شقاوت این شد سلطان محمود

صحابہ کی تعریف از تاریخ فرشتہ

گفت قدر پیغمبر ز یادستت از بایزید پہل بوجہل و ابوسفیان کہ اورادیدہ اند چرا از اہل شقاوتند
 شیخ گفت محمود ادب نگاہار و تصرف و ولایت خود کن۔ مصطفیٰ را کہے جز چار یار و بعضے از
 صحابہ اند یاد دہیں بریں قول خدا کے عزوجل است و ترا ہم نیترون ایک وہم لایبصرون۔
 پارہ ۹۔ رکوع ۱۳۔ سلطان محمود ایں سخن خوش آمدہ استہے موضع الحاجتہ۔ اس عبارت مخزن
 نصفت و معدن حکمت کجس کا مکمل عالم علم حقیقت و ماہر فن شریعت ولی خدا اور مخیط سلطان
 علی الشان ناصر دین سرور پیغمبران خلیفہ برحق و ولی مطلق ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ دو
 قسموں پر منقسم ہیں۔ (۱) جنہوں نے بحیثیت ظاہری رسول خدا کو دیکھا۔ اور بصیرت باطنی سے نہ دیکھا۔
 مثل معاویہ و ابوسفیان و ابو موسیٰ اشعری و عمرو مروان وغیرہ جنکی تعداد کثیر ہے۔ اور یہ اہل
 شقاوت سے ہیں۔ (۲) جنہوں نے رسول خدا کو بصیرت باطنی سے دیکھا۔ مثل ابوذر۔ مقداد و عمار و یاسر
 و امیر خیبر گیز چہار یار وغیرہ انکی تعداد قلیل ہے۔ اور یہ اصحاب سعادت و عظمت ہیں قسم اول
 کی نسبت خدا فرماتا ہے۔

(۱) تریدون عرض الدنیا واللہ یرید الآخرة واللہ عزیز حکیم پارہ دہم رکوع
 پنجم۔ یعنی چاہتے ہو۔ تم مال دنیا کو اور خدا ارادہ کرتا ہے۔ آخرت کو۔

(۲) ومن حولکم من الاعراب منافقون ومن اهل المدینۃ مردوا علی
 النفاق لا تعلمہم نحن نعلمہم سنعذبہم قریب ثم یردہون الی عذاب عظیم
 پارہ ۱۱۔ رکوع دوم ترجمہ اور ان لوگوں میں سے کہ گرد تہاکے شہر کے ہیں صحرائیوں سے
 منافق ہیں۔ اور اہل مدینہ سے بھی کہ نوگر ہوئے ہیں۔ اور سرکشی کی انہوں نے اوپر نفاق کے
 نہیں جانتا تو انکو ہم جانتے ہیں۔ انکو قریب ہے۔ کہ عذاب کریں۔ ہم انکو دو مرتبہ پھر پھر
 جائیں گے۔ وہ طرف عذاب بزرگ کے۔

(۳) یا ایہا الذین آمنوا مالکم اذا قیل لکم ان فردانی سبیل اللہ انا قلتہم الی
 الارض امرضیتہم بالحق والدنیا من الآخرة فامتعوا بالحیوٰۃ الدنیا فی الآخرة الا
 قلیل پارہ دہم رکوع ۱۱ ترجمہ اے مدعیان ایمان کیا ہوا ہے تمہیں جب کہا جاتا ہے۔
 تمکو کہ باہر نکلو راہ خدا میں کاہلی اورستی کرتے ہو تم۔ اور جہک جاؤ تم زمین کی طرف کیا پسند
 کیا ہے تم نے زندگی دنیا کو قیامت کے مقابلہ میں پس نہیں ہے۔ فائدہ زندگانی دنیا کا قیامت
 کے مقابلہ میں مگر قصور۔

آیات مشکوٰۃ زہد صحابہ

(۴) واذا ضربتكم تعجبك اجسامهم وان يقولوا تسمع لقولهم كانهم
خشيت حسنة يحسبون كل حجة عليهم لهم الحد و فاحذرهم بارہ ۲۸
رکوع ۱۲۔ اور جہوت دیکتا ہے۔ تو اے حبیب تعجب میں ڈالتے ہیں۔ تبھکو چہرے انکے
اور اگر بات کریں۔ وہ تو سنتا ہے۔ تو بات انکی۔ مثال انکی مثل خشک لکڑیوں کے ہے جو دیو
پر رکھی گئی ہوں۔ گمان کرتے ہیں۔ ہر آواز کو اپنے نیے وہ تیرے اور مومنین کے دشمن ہیں۔
پس ڈر تو انکی شرارت سے (۵) وقال الرسول يا رب ان قومي اتخذوا هذا
القرآن مھجورا بارہ ۱۹۔ رکوع اول۔ فرمایا حضرت محمد مصطفیٰؐ میرے رب تحقیق میری
قوم نے اس قرآن مجید کو ہڈیاں و مہل سمجھ رکھا ہے۔ (۶) ول يوم حنين اذا عجبتم لثرتكم
فلم تغن عنكم شيئا وصاقت عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم مدبرين۔
بارہ ۱۰۔ رکوع ۵ ترجمہ اور بروز جنگ حنین جہوت تعجب میں ڈالنا کہ کثرت تہاری نے پس اس
کثرت نے تم سے کسی چیز کو دفع نہ کیا۔ اور تنگ ہو گئی تھی تیر زمین باوجود فراخی کے۔ پھر بھاگے تم
پیٹھ دکھا کر (۷) يا ايها الذين امنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفوا فلا تلوهم
الا دبار ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال او متحيزا الى فئة فقد باء
بغضب من الله وماواه جہنم و بئس المصير بارہ ۵۔ رکوع ۵ ترجمہ ۵ مومنو جب تم
کافروں سے لڑائی کی حالت میں پس نہ بھاگو تم مگر واسطے درستی لڑائی کے۔ یا واسطے جانے کے
طرف موریہ اپنے کے۔ اور ان دو ضرورتوں کے سوا جو شخص بھاگا پس تحقیق بھاگا وہ طرف غضب
خدا کے۔ پس اسکے لئے دوزخ میں بہت بُری جگہ ہوگی۔ (۸) اذا تصعدون ولا تلوون
على احد والرسول يدعوكم في احرام فاثابكم غما بغم لكيلا تحزنوا على ما فاتكم
ولا اصابكم والله خبير بما تعملون بارہ ۴۔ رکوع ۴ ترجمہ یاد کرو تم اس وقت کو جبکہ بھاگے
جاتے تھے۔ تم اور کسی کیلئے نہ ٹھہرتے۔ اور نہ انتظار کرتے تھے۔ اور رسول تم بھاگنے والوں کی آخری
جماعت کو فرماتے تھے۔ اے لوگو مجھے تنہا چھوڑ کر کہاں جاتے ہو۔ میں رسول خدا ہوں۔ جو میری
امداد کرے گا۔ اس کے لئے بہشت ہے پس پہنچاؤ تم کو غم پر غم تاکہ آئندہ تم اپنے فوت شدہ نفع
اور نقصان لاحق پر افسوس نہ کرو۔ اور خدا تمہارے اعمال اور ارادوں سے واقف ہے۔ (۹) و
اذا امرتوا بتجارة اولهوا القصنوا اليها وتركوا قايما قل ما عند الله خير من الالهو
ومن التجارة والله خير الرازقين بارہ ۲۸۔ رکوع ۱۱۔ ترجمہ جب دیکھتے ہیں صحابہ قافلہ

تجار کو بھیل کو دوڑتے ہیں طرف اس کے۔ اور تجھے منبر پر کھڑا ہوا چھوڑ آتے ہیں۔ کہتے ہیں
 حبیب اکو جو چیزیں از قسم خیرات خدا کے پاس ہیں۔ وہ بھیل اور تجارت سے بھی ہیں۔ اور خدا
 بہت اچھا رزق دینے والا ہے۔ (۱۰) ومنہم من یلزم فی الصدقات فان اعطوا
 منها مصداقاً لم یعطوا منها اذا هم یسخطون پارہ ۲۶ رکوع ۳ ترجمہ بعض صحابہ
 وہ ہیں جو تجھ پر اسے حبیب طعن کرتے ہیں۔ تقسیم صدقہ میں اگر انکو صدقہ سے دیا جاو۔ تو وہ نش
 ہو جاتے ہیں۔ اور اگر انکو صدقہ سے کچھ نہ دیا جاو۔ تو وہ ناراض ہو جاتے ہیں۔ (۱۱) یمنون
 علیکم ان اسلموا قل لا تمنوا علی اسلاکم بل اللہ یمن علیکم ان هذا کم لا یمان
 ان کنتم صادقیں پارہ ۲۶ رکوع ۳ ترجمہ تجھ پر اسے رسول احسان جاتے ہیں بعض لوگ
 اپنے اسلام لانے کا۔ کہہ دے تو انکو نہ احسان رکھو تم مجھ پر اپنے اسلام لانے کا بلکہ احسان خدا
 ہے۔ تجھ پر کہ اس نے نعمت اسلام نکو عطا کی۔ میرے ذریعہ اگر ہو تم سچے۔ (۱۲) منکم من یرید
 الدنیا ومنکم من یرید الآخرة پارہ ۴ رکوع ۶ ترجمہ تم میں بعض طالب دنیا ہیں۔ اور بعض طالب
 آخری۔ اور ایسے ہی لوگوں کی طرف علامہ تقی زانی نے شرح مقاصد میں اشارہ کیا ہے۔ ما وقع
 بین الصحابة من المحادبات والمشاجرات علی الوجه المسموع فی کتب
 التواریخ والمذکور علی السنة اثقات یدل بظاہرہ علی ان بعضہم قد جاد
 عن طریق الحق وبلغ حد الظلم والفسق کان الباعث علیہ الحق والعناد
 والحسد واللاد وطلب الملك والریاسات والمیل الی اللذات والشہوات
 اذ لیس کل صحابی معصوماً ولا کل من لقی النبی بالخیر موسوماً انتہی موضع احتجاج
 ترجمہ جھگڑے و فساد و جنگ و جدال جو صحابہ کے درمیان واقع ہوئے ہیں۔ جیسا کہ کتب تواریخ میں
 مذکور اور ثقات کی زبان سے مشہور ہیں۔ وہ صراحتہ اس امر پر دلالت کرتے ہیں۔ کہ بعض صحابہ
 راست و نجات سے لغزش کر کے حد ظلم و فسق تک پہنچے تھے۔ اور اس لغزش اور ظلم و فسق کے باب
 میں کینہ اور دشمنی اور حسد اور شرارت اور طلب سلطنت و ریاست اور شوق عیاشی و شہوت پرستی کے سوا
 اور کوئی سبب نہ تھا۔ کیونکہ نہ ہر صحابی پر ہنر گار اور نہ ہر شخص رسول خدا سے ملنے والا نیکو کار کہلا سکتا ہے
 المحقق ان ظالمین و جائرین فاسقین کی بدکاریوں بد اعمالیوں کے قرآن مجید و کتب صحاح احادیث
 ملو ہیں۔ میں نے بطور نمونہ ان اوراق میں انکی حرکات و سکنات کو ناظرین کے سامنے پیش کیا ہے
 اب اس امر کو دیکھنا ہے۔ کہ قرآن مجید و فرقان حمید ایسے ظالموں کے ساتھ میل جول کی بابت کیا حکم دیتا

علامہ تقی زانی کا صحابہ کے متعلق رویہ

محبت کرنا احرام ہے۔
 محبت کرنا احرام ہے۔
 صواعق حرم کی عظیم غریب حدیث

ہے۔ ولا تتركوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار پاره ۱۲۔ رکع ۹۔ یعنی ہر ظالم سے محبت کرو۔ اگر ظالم سے محبت کرو گے۔ تو تمہارے لئے عذاب و نوح ہے۔ اس حکم الہی کے برخلاف ہمارا مخاطب مفتی صاحبان ایسے ظالمین کے ظلم فسق و فجور کو چھپانے کی خاطر نہ صرف امام حسینؑ نہ اعدین یہ ثقلین کی تعزیر داری کی حرمت کا فتویٰ دیتے ہیں۔ بلکہ ان ظالمین کو بھی طر قرآن کی اون آیات کی قرئت و حفظ کو بھی حرام قرار دیتے ہیں۔ جو ان ظالمین کے ظلم و نفاق پر مشتمل ہیں۔ حتیٰ کہ ان مصنوعی ارباب من دون اللہ کی محبت میں رسول خدا کو بھی معاذ اللہ حق سمجھتے ہیں۔ کتاب الکبریت الاحمری بیان علوم شیخ الاکبر محی الدین عربی از تصنیفات عبدالوہاب شمرانی مطبوعہ بر حاشیہ البیواقیب دہلوی ہر جہاں مصر صفحہ ۱۱۳ میں ہے۔ وکذا لا یبغی لہ ان یحقق المناط فی نحو قولہ تعالیٰ ولو کنتم قطاء غیظ القلب لا تفسدوا من حولک ولا نحو قولہ منکم من یرید الدنیا ومنکم من یرید الاخرۃ وقولہ ولا توال تطلع علی خائنة منهم الا قلیلا منهم فان العامة اذا سمعوا مثل فالك استہانوا بالصحابۃ ثم احتجوا بافعالہم واللہ تعالیٰ اعلم ترجمہ اور اسی طرح جائز نہیں ہے داغ خط کو کہ اپنے داغ خط کے عنوان میں خداوند علم کا قول مثل آیات مندرجہ ذیل کے پیش کرے۔ اگر ہوتا تو درشت نحو۔ اور سخت دل تو تیرے صاحب کو چھوڑ کر بھاگ جاتے۔ تم میں بعض لوگ طالب دنیا ہیں۔ اور بعض طالب عقبی۔ اور ہمیشہ تجھے ان صحابہ کی بددیانتیوں کا پتہ چلتا رہتا ہے۔ سو آچند صحابہ کے۔ اس لئے کہ عوام لوگ جب صحابہ کی قباحتوں کو سنیں گے۔ تو صحابہ کو سخت کی نظر سے دیکھیں گے۔

کتاب صواعق محرقة مطبوعہ مصر صفحہ ۸۰۔ سطر ۱۲ میں ہے۔ ومن اشد الناس بغضا لاھل البیت مروان بن الحکم وکان هذا هو سر الحدیث الذی صححہ الحاکم ان الحسن بن عوف رضی اللہ عنہ قال کان لا یولد لاحد مولود الا اتی بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیدعولہ فادخل علیہ مروان بن الحکم فقال ہذا الوزع ابن

لہ و مناسب اس روایت سے کہ ثقہ الاسلام در کافی ایراد فرمودہ منذ از صادق آل محمد علیہم السلام کہ عبید اللہ بن طلحہ میگوید یہ سوال کردم از انجناب از حکم وزغ فرمود حسن است ہر گاہ اور آبکشی غسل کن ہانا پدم در حجرہ نشہ بود و باو مردے بود کہ حدیث میگوید۔ اور انا گاہ وزغی زبان خود را متحرک کرد۔ باں مرد فرمود میدانی اس وزغ چہ میگوید عرض کرد علم ندارم بکلام او فرمود میگوید واللہ اگر عثمان یا بیدی یاد کنی ہر آئینہ علی را سب خرابم کرد۔ ہمیشہ تا ازینجا بر خیزی ان گاہ فرمود۔ پدرم گفت نے میرزا زبانی امیہ میتے مگر ایسکے مسخ میشود یوزنا چہ ازین خبر معلوم میشود کہ وزغ را بابائی امیہ ستمیت و اتحارست کہ در طریقہ مودت عثمان و عداوت با امیر المومنین علیہ السلام

اور حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ جو شخص میری بیعت کرے

میرے قاصد میں حمد بن زیاد کے روایات سے۔ نہ سب معاویہ سے اپنے بیٹے کے بیعت کرے۔
بیعت لی۔ کہا مروانؓ کی بیعت ہے۔ ابوبکر اور عمرؓ کی۔ اور کہا عبدالرحمنؓ بیٹے ابوبکرؓ نے بیعت ہے
ہر قتل و قیصر یعنی بادشاہان کفار کی پس کہا عبدالرحمنؓ کو مروانؓ نے تو وہ شخص ہے جس کے شان میں
والدی قال لوالدیہ اف لکما نازل ہوا پس جب اس واقعہ کی خبر بنی عائشہؓ کو ہوتی۔ انہوں نے
فرمایا جھوٹا ہے۔ مروانؓ ایسا نہیں ہے۔ بلکہ رسول اللہ ﷺ نے لعنت کی مروانؓ باپ بہ جیکہ مروانؓ اسکی
صلیب میں تھا۔ پھر رعایت کی حاکم نے عمر بن مرہؓ جہنی سے جو صحابی تھا۔ کہ کہا عمرؓ نے کہ حکم بن عاصؓ
نے حضرت رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حضور ﷺ کی اجازت چاہی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے اسکا آواز پہچان کر فرمایا۔
کہ اجازت دو۔ اس کو لعنت ہے خدا کی اس پر اور اسکی اولاد پر مگر مومن۔ انہیں سے مکار اور چال باز ہیں۔
کہ قیامت کو ضایع کر کے دنیا سے مخلوط ہوں گے۔ اور قیامت کے بے بہرہ کہا۔ ابن ظفرؓ نے یہ شخص حکم
بن عاصؓ کی بیماری سے مہتمم تھا۔ اور ایسے ہی لبوہل اسی طرح ذکر کیا ہے۔ و میری حیرۃ اکیون
لعنت و زعمہ میں۔ اور رسول اللہ ﷺ کا لعنت کرنا مروانؓ اور حکم بن عاصؓ پر ان دونوں کو حضرت عائشہؓ نے نہیں
کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی زبان کے علاوہ کادارک دوسری حدیث میں بیان کر دیا ہے۔ اور یہ ہے کہ
رسول اللہ ﷺ نے آپؐ کی بیعت کی طرح آدمی سے اور انہوں نے اپنے خدا سے اس امر کا ال کیا۔ کہ جس کو میں
دوں۔ یا جہیر میں لعنت کروں۔ یا دعا بد دوں۔ کرے تو ان گائیوں اور لعنت بدعا کو اس شخص کے حق میں
رحمت۔ اور زکوٰۃ اور کفارہ و طہارت اذگناہ۔ اور جو ابن ظفرؓ نے ابوہل کی طرف مرض عیشہؓ کو منسوب کیا ہے۔
اسکی کوئی تاویل نہیں ہے۔ بخلاف حکم بن عاصؓ کے۔ اسلئے کہ وہ صحابی ہے۔ اور یہ بات بہت بری ہے۔ کہ
صحابی کے حق میں رسول اللہ ﷺ کی بدعا اثر پذیر ہو۔ ابن جبرؓ کی اس عبارت سے چند امور پر علم حاصل ہوتا ہے۔
۱۔ بقول ابن حجرؓ حاکم عبدالرحمن بن عوفؓ کی مرویہ یہ حدیث صحیح ہے۔ (۲) مروانؓ غاندان رسول کا
سخت دشمن تھا۔ بوجہ اثر اسی حدیث یعنی بوجہ بدعا رسول (۳) رسول اللہ ﷺ نے مروانؓ اور حکم بن عاصؓ
پر خصوصاً اور حکم کی اولاد پر علم لعنت کرنے کے علاوہ انکو چال باز اور مکار اور نجات بہشت سے محروم ہونے
کا خطاب کرنے کے علاوہ مروانؓ اور حکم کو زعمہ کہا۔ (۴) بقول عبدالرحمن بن ابی بکرؓ معاویہؓ کا یہ کہہ سہید
بنانا سنت کفار ہے۔ نہ طریقہ اسلام۔ اور بقول مروان بن حکمؓ یہ ولیعہدی سنت ابوبکرؓ و عمرؓ کی۔ (۵)
ایسے مہتمم بالشان نماز کے وقت پیاک میں بی بی عائشہؓ کا مروانؓ کو ملعون بزبان پیغمبر خدا ظاہر کرنا
اس امر پر دلالت کرتا ہے۔ کہ رسول اللہ ﷺ کی زبان کا ملعون دنیا و قیامت میں مردود و مضر و ہوتا ہے۔

اور ان کو کفر سے روکا۔ اور ان کو کفر سے روکا۔ اور ان کو کفر سے روکا۔

اپنے خدا سوال کر کے اس کی منظوری منگوائی۔ کہ جس کسی پر میں عالم لوگوں کی طرح غصہ میں کرکشت کروں۔ یا بد دعا گایاں دوں۔ تو اس شخص کیلئے یہ سب باتیں رت سے منقلب ہو کر اس کے گناہوں کا کفارہ ہو جائیں۔ گویا بنیال ابن حجر بنی شحہ اور معاذ اللہ رسول خدا کا دماغ پھل ہوا تھا۔ اور خداوند عالم نے انکے علی خلق عظیم کا کفر ایسے شخص کیلئے نازل فرمایا۔ جو اس کا اہل نہ تھا۔ اے یا رسول اللہ اس بنا پر اعتبار قرآن بھی مفقود ہو گیا۔ اور بصدق مثل مشہور ”دروغ گور حافظہ نباشد پہلے خود ابن حجر مان چکے ہیں۔ کہ مروان میں بغض اہلبیت کی شدت بوجہ بد دعا رسول خدا تھی۔ اور جب ایک منافق مرتد دہائی اپنے رب من دون اللہ کی محبت میں مستغرق ہوا تو پہلے بات بھول جائیکے علاوہ بی بی عائشہ کی شہادت کو بھول گئے۔ مروان کی ملعونیت پر دی تھی۔ خاک آمیز کر کے بی بی صاحبہ کی صدیقیت بڑھ لگایا۔ جلد یہ بیچارہ یعنی ابن حجر کی تو کیر کے فقیر معمولی ملا تھے مجھے افسوس بلکہ سخت افسوس ہے۔ عبد الوہاب شعرائی غوث صمدانی قطب بانی اور ان کے شیخ اکبر محمد الدین عربی صفا فتوحات مکیہ پر کہ باوجود عموماً سیاحت عرش معنی اپنے مصنوعی اور باب من دون اللہ کی محبت میں محو ہو کر آیات قرآنیہ کے اظہار مطالب اشتہار مقاصد کی ممانعت کی جیسا کہ عنقریب بحوالہ کبریت احمد گزیدہ چکا ہے۔ (دع) بمطوق حدیث لازم الوثوق اصحابی کا لہجہ و بایہم اقل یتیم اھتد یتیم یعنی فرمایا رسول خدا نے میرے تمام اہل بیت تاروں کے ہیں۔ ان میں جھکی پیروی کرو گے۔ تم ہدایت پاؤ گے۔ ہمارے منی طلب مفتی صاحبان کو اختیار ہے۔ کہ حدیث زیر بحث میں خواہ مطابق شہادت عبدالرحمن بن ابی بکر کہ معاویہ کا زید کو دبیعہ بنانا سنت کفار ہے۔ معاویہ اصحاب کے معاونین کو قتل حسین اور بندش تغزیر جاری حسین میں پیر سنت کفار سمجھیں۔ خواہ بیہادت مروان بن حکم کہ معاویہ کو زید کو دبیعہ بنانا۔ سنت ابو بکر و عمر ہے۔ معاویہ زید اور ان کے معاونین کو قتل حسین اور بندش تمام حسین میں پروان سنت ابو بکر و عمر سمجھیں۔ اب یہی دوسرے قسم کے صحابہ جنہوں نے بصیرت قلبی سے رسول خدا کو دیکھا۔ اور یہی ان کی شناخت کیلئے تین آیتیں قرآن مجید کی پیش کرتا ہوں۔ (۱) انما المؤمنون الذین آمنوا باللہ ورسولہ واذاکلوا مما علیہم امر بما علیہم ونبہوا حتی یستأذنوا وہ ۱۸ رکوع ۱۴ ترجمہ سوائے ان کے نہیں۔ کہ ایمان لانیوالا کامل اور صادق وہ لوگ ہیں۔ کہ ایمان لاساتھ خدا و رسول کے منیت خاصہ و حقیقت کہ ہو میں وہ ساتھ پیغمبر کے ایسے کام میں جہیں جمع ہو جائیں

امین۔ سن شاعرین و مرالمقرین محمود محمد اخلاق حسن مولانا الیہ سبط حسن صاحب قبلہ
دست میں لکھنو رہا ضر ہووا۔ بعد اس محاسن الطاف و کرم نے تاریخ مندرجہ ذیل کلمہ لکھا

تاریخ وفات حسرت آیات!

ہزار حیف کہ از دہر سید ذیجاہ! کشید دامن ہستی برگ دل بہ

برائے مصرعہ سال میں دعا حق کردم گلاب شاہ دگل گلشن حبیب

۱۲۲۲ شمسی حاضر میں ایک صاحب نے لکھنؤ کے نای گرامی خلیفہ متکلمین کا تذکرہ مندرجہ

کر دیا۔ مولانا صاحب نے فرمایا ہاں بھائی بجا ہے موصوف اس باغ نعمان کے پودے ہیں جنکی نغمہ

میں ابن زلی الحدید نے شہر پنج البلاغتہ جزو ۱۸ صفحہ ۳۹۳ میں تحریر فرمایا ہے۔ کہ شریک نعمان

کو حقایق واقعہ سے اجہل اور حقایق فرضیہ کا علم مانتا ہے۔ پس اگر بقول مولانا صاحب گلی از گلشن

نعمان اجہل حقایق واقعہ و عالم حقایق فرضیہ میری تحریر کو تسلیم نہ کرے۔ تو بجا ہے

عالم حقایق واقعہ میرے منقولہ حوالہ جات کو مسترد و غیر صحیح ثابت کرے۔

التماس و دعا

دوستداران اہل بیت کرام و حب واران آئمہ معصومین علیہم السلام

میں عرض ہے کہ اگر اس کتاب کے ملاحظہ سے مسرور ہوں تو حضرات مندرجہ ذیل کیلئے دعا

فرمائیں جنہوں نے اس کے مقدمات و ضروریات کے بہم پہنچانے کا وعدہ فرمایا کہ اس کے مرتب کرنے

کی فرمائش فرمائی۔ علاوہ ان کے رسالہ دار عالم خاں صاحب کیمبل ٹرانسپورٹ نمبر ۳ چھاؤنی راولپنڈی

کام میں تہ دل سے مشکور ہوئی کہ علاوہ ان کی ترقی درجات دارین کیلئے دعا گو ہوں۔ جنہوں نے

اس کتاب کی تالیف کے دوران میں میری ایک خاص مصیبت میں خلوص قلبی سے توجہ فرمائی۔

(۱) سرکار عالی وقار سید سجاد حسین شاہ صاحب زمیندار و آفریدی محکمہ ٹرانسپورٹ نواب شاہ مندرجہ ساکن

دریا مال جہلم (۲) سردار شوکت آثار سید باقر علی صاحب زمیندار ساکن پہاڑانہ راولپنڈی (۳) جناب

مستطاب سید حیدر علی شاہ صاحب زمیندار چوہان جہلم (۴) جناب معتمد القاب سید مہر حسین شاہ

صاحب انیسٹر رنگیو کہیٹیاں مظفر گڑھ (۵) جناب جلالت صاحب وارث خاں صاحب کربلا (۶) جناب فخریہ

وارث خاں صاحب کربلا (۷) جناب فیض آباد لوفضل الدین صاحب گارڈنگ جہلم (۸) جناب سید ذیشان مصطفیٰ علی

۹۹	میرزا ابی و آری سے بچو	۹۹	عبداللہ خاں پوری کی فرمائش
۱۰۱	مروعات کی اہت کے چھ آدمی تھے	۱۰۱	خاتون قیامت
۱۰۲	معاویہ کی دادی حمام	۱۰۲	تمام شافعی
۱۰۳	معاویہ کتیا کا نام ہے	۱۰۳	ابوبکر برسرِ خود
۱۰۴	معاویہ کا بزرگ شمشیر بنید کو بیہوش بنانا	۱۰۴	عمر ابوبکر
۱۰۵	صیہ کی تعریف از تاریخ فرشتہ	۱۰۵	ان قیامت کا ہاتھ کرنا
۱۰۶	آیات شکر بر مذمت صحابہ	۱۰۶	یہ میں سوا کئی مٹنے سب صحابہ
۱۰۷	علامہ نقازانی کا صحابہ کے متعلق	۱۰۷	میں بھاگ کر ہے
۱۰۸	ریارک	۱۰۸	زیت حرد کے ماتم داروں پر سونے کی
۱۰۹	ظالموں سے محبت کرنا حرام ہے	۱۰۹	بہر اکافائدہ
۱۱۰	لجنہ صحابہ و عطا قرآن کی بندش	۱۱۰	دور انجیل شاعری قضا کہیں
۱۱۱	صلو علی محرقہ کی عجیب غریب حدیث	۱۱۱	ناہین میں ذکر صحابہ کرام
۱۱۲	وزنہ پر مزید روشنی	۱۱۲	مختار کی وفات کے موقع پر معاویہ کا
	خاص صحابہ کی تعریف		بدھ شکر کرنا
	علی غیر البشیر ہے جو اس کا منکر ہے		ملا دینے کے رسالت تھا
	ابو حنیفہ حقایق واقفیت کے جاہل		دفعیان منکر اسام تھا

ان ضرور

ہری پور ہزارہ

کے حضرات میں کوئی گاؤں و پینڈہ ہے جس کا باشندہ کوئی حنا پیر احمد شاہ صابنی صلیع جہنگ میں جا کر ہمیشہ سادات بنی خاتمہ ایران کے
 نمونہ برائے لاکھ اور ہزار چھاپے کے عوض میں تاملین بدقیمن پاکین سلاپی بیاد کو چمکاتے اور اپنی ستری آواز میں آواز پڑھتے
 وادیت پیر سے کے ہر روز لکھ شہین تعلیم کی میری شان اس شمع را دیندی میں میرا سید احمد شاہ صاحب مرحوم ٹھیکیدار کی موجودگی میں بھی اپنے
 شہدایان بناد ولفاق کی حاضرت و صدارت راگ اپنے رہے۔ ہذا یہ کتاب کی خدمت میں یہ مزار تہاد احمد خان صاحب رنگیں غلام سر اسٹیل بھیجی
 جاتی ہے تاکہ وہ لکھ پڑھ کو برت حاصل کریں۔ اس کا جواب کہیں! اور جواب کی صورت میں ان کو یہ بھی اختیار ہے کہ اپنے علاقہ سے تمام علم و فضل کے مدعوین
 اعدا دینے کے بعد اگر ان کو اپنی علمی استعداد و طاہر کوئی منظور ہو تو وہ میری شان میں قلم رنجہ فرما کر بعد تصدیق شرائط باجارت حکام خلیع کے
 ثبات غیر مسلم عربی دان کے رو بہ کار ہو جائے۔ ان شرائط میں اپنی بیاد کا ثبوت میں۔

میری شان میں خلیع پڑھی بلکہ

معروف کتب پر مبنی کمپیوٹر ڈی وی ڈی



پیشانی سٹینڈ فوسی حنینہ رضا زیدی



کتابوں کی لسٹ ڈی وی ڈی کور کی پشت پر ملاحظہ فرمائیں۔
خصوصی تعاون: حجت الاسلام سید نو بہار رضا نقوی (فاضل مشہد ایمان)

سگ در بتول: سید علی قنبر زیدی . سید علی حیدر زیدی
التماس سورہ فاتحہ برائے ایصال ثواب سید وحی حیدر رضا زیدی ابن سید حسین احمد زیدی (مرہم)